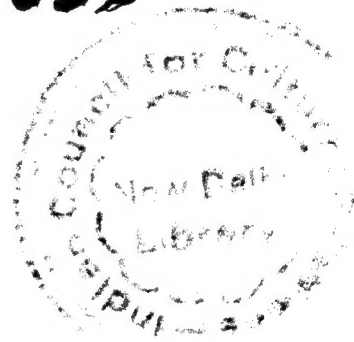


# توحید شہادت

البلاغ والہلال کے نادر و نایاب مضامین

مولانا ابوالکلام آزاد



اعتقاد پبلشنگ ہاؤس

۱۵۶۱ گلی کوتاہ سونیوالان دہلی ۲-۱۱۰۰۰



# انسان کی حیاتِ صالحہ اور اسکی طبعی عمر

دنیا معدوم تھی، وجود میں آئی، پھر معدوم ہو جائے گی، نباتات، حیوانات  
معدنیات، کا وجود منقطع ہستی پر نہ تھا، خدا نے ان کو پیدا کیا، اور وہی ایک دن  
ان کو الٹ دے گا۔ دنیا کے نشیب و فراز مرٹ جائیں گے، اور خدا اور خدا کے فرشتے  
ایک ہموار میدان میں کھڑے ہو کر انسان کے اعمالِ فاسدہ و صالحہ کا جائزہ لیں گے۔  
کل۔ اذا ذکرت الارض وکھا جب زمین چور چور کر دی جائے گی، اور تمھارا  
و کھا و جاء سربابک والحداد پروردگار اور اس کے فرشتوں کے پہنچنے کے  
صفا صفا د فخر، پرے آجائیں گے۔

اعمالِ صالحہ و اخلاقِ فاضلہ کے قائم رکھنے کے لئے عارفِ فطری دیا گیا، پیمانہ عام  
قائم کیا گیا، خیر و شر کی مد بندی کر دی۔ لیکن کیا تمھارے اعمال اس قانونِ الہی سے  
آزاد ہیں؟ نہیں تمھارے اعمال، تمھارے اخلاق، تمھارے فرائض بھی دنیا کی اور

## جملہ حقوق محفوظ

۱۹۸۸ء

اطہر حسین صدیقی

۱۰/-

زم زم پریس دہلی علی

باراقل  
یا اہتمام  
قیمت  
طابع

A2A

U

040

A74

L12025 8h

اور قلعہ فتح کر لیتا ہے۔ دیوارِ دہم سے گر پڑتی ہے اور چار پشت کے بعد اعمالِ صالحہ کا گھرانہ غمراہِ سری جگہ منتقل ہو جاتا ہے۔

اگرچہ بہت سے خاندانوں کا شرف اس سے زیادہ مدت تک قائم رہتا ہے اور بہت سے خاندان اس سے پہلے بھی بار بار ہو جاتے ہیں، لیکن معلوم ہوتا ہے کہ اعمالِ صالحہ کی متوسط عمر یہی ہے۔ قرآن حکیم اور حدیث و تاریخ سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔

لیس علی الذین امنوا و	جو لوگ ایمان لائے اور عملِ صالح کیا، ان
حسبوا الصالحات جناح	پر کوئی گناہ اس چیز کے لئے نہیں ہے جس کو
فیما طعسوا اذا المقوا	انہوں نے کھایا، جب کہ تقویٰ اختیار کیا
وامنوا و عملوا الصالحات	ایمان لائے، اور عملِ صالح کیا، پھر تقویٰ
ثم اتقوا و امنوا، ثم	اختیار کیا اور ایمان لائے، پھر تقویٰ
اتقوا و احسنوا واللہ یحب	اختیار کیا اور احسان کیا، اور خدا
الرحمنین۔	احسان کرنے والے کو دوست رکھتا

(مائیدہ: ۹۴) ہے۔

ایمان و عملِ صالح کے بعد ایک درجہ قائم ہو گیا۔ اس کے بعد خدا نے تین بار تقویٰ و ایمان و احسان کی ہدایت کی، اس لئے یہ چاروں درجے مکمل ہو گئے۔ چوتھے درجہ پر احسان کا حکم دیا کہ عملِ صالح کی تکمیل احسان ہی ہے۔

خدا نے اگرچہ ان مراتب اور درجہ متعین اشخاص کے ساتھ محدود کر دیا ہے، لیکن یہ قرآن حکیم کا عام انداز ہے کہ باپ کے اعمال کو اولاد کی طرف منسوب

چیزوں کی طرح معدوم تھے۔ قوتِ صالحہ نے ان کو پیدا کیا، مگر وقت و مکان کے لحاظ سے ان میں بھی ایک سلسلہ وجود و عدم جاری ہے۔

جس طرح دنیا کی ایک عمر ہے، اشخاص کی ایک محدود زندگی ہے، اقوام کے موت و حیات کی ایک مدت ہے۔ یہی حال تمھارے فضائل و مناقب کا بھی ہے۔ حضرت آدم کا سلسلہ نسب قیامت تک قائم رہے گا مگر بنی آدم کا حسب چارشتوں سے زیادہ نہیں چلی سکتا۔ ایک شخص جد و جہد کر کے فضائل کا اکتساب کرتا ہے، علوم سیکھتا ہے، حکومت کی بنیاد ڈالتا ہے۔ مذہب کا سنگ بنیاد رکھتا ہے، اس کا بچہ اس جد و جہد کا ذکر اس کی زبان سے سنتا ہے، اس کے اعمال کو دیکھتا ہے۔ باپ مڑ جاتا ہے، اور وہ انہی طریقوں پر عمل کرتا ہے جس پر باپ نے عمل کر کے یہ بنیاد رکھی تھی، لیکن دیوار میں زنا سا شگاف ہو جاتا ہے، کیونکہ باپ حصولِ محاسن کا موجد تھا، یہ مقلد ہے، اور مقلد و مجتہد کا فرق ظاہر ہے۔ دو پشت اس طرح گزر جاتی ہے اور شرفِ خاندانی قائم رہتا ہے۔ تیسری پشت شروع ہوتی ہے، اور یہ سلسلہ خاندان صرف آباد اجداد کی سنی سنائی باتوں کی تقلید کرتا ہے، اس لئے شگاف میں اور زیادہ وسعت پیدا ہو جاتی ہے۔ پھر چوتھی پشت شروع ہوتی ہے۔ اور مغرورانہ انسان آباد اجداد کے فضائل اور جد و جہد کا مرقع زریں دیکھتا ہے اور یقین کر لیتا ہے کہ اب یہ دراشت دائمی ہے۔ جد و جہد اور عمل حق کی کوئی ضرورت نہیں جب قلعہ مستحکم ہو گیا تو پھر فوج کی کیا حاجت ہے، پس وہ ہاتھ پاؤں توڑ کر بیٹھ جاتا ہے، یہ حال دیکھ کر محرکات و وسائلِ عمل بھی اس کو چھوڑ دیتے ہیں اور کسی دوسرے خاندان کا ہاتھ پکڑ لیتے ہیں۔ وہ خاندان ان آلات و اسلحہ کو لے کر اٹھتا ہے

زمانہ قابل ذکر نہیں۔

عموماً اقوام کی عمر، اشخاص سے زیادہ مستند ہوتی ہے۔ یہی حال اخلاق و فضائل کا بھی ہے۔ اشخاص اور اشخاص کے ساتھ ان کے محاسن زندگی بھی چلے جاتے ہیں۔ لیکن قوم باقی رہتی ہے، اور اس کے ساتھ اس کی اخلاقی روح بھی قائم رہتی ہے۔ پس اگر ہم اخلاقی زندگی کو ترقی دینا چاہتے ہیں تو ہم کو اپنے تمام اعمال صالحہ کو جمہوریت کے قالب میں ڈھال لینا چاہیے۔ اسلام کے قالب میں فطرتاً یہ روح موجود تھی۔ اس لئے اس کے تمام قوائے طبعی ایک مرکز پر جمع ہو کر جسم کو حرکت دیتے تھے۔ لیکن امتدادِ زمانہ نے اس مرکز کو اپنی جگہ سے ہٹا دیا۔ اس لئے شخصیت نے جمہوریت کی جگہ لے لی اور خلافت نے حکومت کی صورت اختیار کی۔ جب تک بدن میں قوتِ عقلی مرض کے نتائج علانیہ محسوس نہیں ہوتے۔ لیکن جب جسم کی قوت میں اضمحلال پیدا ہوا تو دفعتاً ظاہر ہو گئے۔ دنیا نے دیکھ لیا کہ بدن میں رطوبتِ عزیزہ کی کو خشک کر دیا ہے، اور حرارتِ اصلیہ کا چراغ بجھ گیا ہے۔ اس وقت خدا کا فرشتہ پکارا۔ ظہر الفساد فی البر والبحر بما کسبت ایدئ الناس۔ رطوبت اگرچہ خشک ہو گئی ہے، حرارت اگرچہ بجھ گئی ہے، مگر جسم باقی ہے اور وہ پھر اسی مومن مرکب سے توانائی حاصل کر سکتا ہے۔





کر دیتا ہے، اس کے بعد کے تینوں مراتب نیچے کی پشتوں کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں  
حدیث شریف میں آنحضرت نے حضرت یوسف علیہ السلام کے مناقب کا ذکر  
ان الفاظ میں فرمایا ہے :

انما الکرم ابن الکریم ۵۵۵ شریف، شریف کا بیٹا، شریف کا  
ابن الکرم ابن الکریم ۵۵۵ بیٹا، شریف کا بیٹا، یوسف بن  
یوسف بن یعقوب۔ ۵۵۵ یعقوب ہے۔

یعنی آپ نے کرم کا انحصار چار پشتوں میں کیا، جس کا مقصد یہ ہے کہ حضرت  
یوسف کے خاندان نے شرافت کی کامل مدت کو پورا کر لیا، اور یہی چار پشتوں کی  
مدت اس کی آخری سرحد ہے۔

ایک بار نوشیروان نے نعمان سے کہا "کیا عرب میں کوئی قبیلہ سب سے ممتاز ہے؟"  
اس نے کہا ہاں! نوشیروان نے وجہ فضیلت پوچھی۔ نعمان نے جواب دیا، جس خاندان  
میں تین سردار متصل ہوتے چلے آئیں، پھر چوتھے کی بارخ آئے تو تمام قبیلے میں وہ خاندان  
ممتاز خیال کیا جاتا ہے۔ نوشیروان نے اس خاندان کو طلب کیا تو آل حذیفہ  
بن بدر الفزازی نے شرافت کی یہ آخری سند پیش کی۔ اگر سلاطین عام کے خاندانوں  
پر نگاہ غائر ڈالی جائے تو وہ بھی اس کی تائید کریں گے، اور خلافت راشدہ کا دوا  
اس کی واضح مثال ہے :

خیر القرون قونی ثما الذین ۵۵ بہترین زمانہ میرا زمانہ ہے، پھر وہ لوگ جو  
یلونہم ثما الذین یلونہم ۵۵ اس کے بعد آئیں گے، پھر وہ جو اس کے بعد  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حق وعدہ کا ذکر نہیں کیا کہ فتنہ و فساد کا



فن تعمیر کے سب سے پہلے گھومتے، ستاروں کے میل سے آباد تھے۔ دنیا اس تاریکی میں گھری ہوئی تھی کہ کلدان میں ”مسلم اول“ کا ظہور ہوا، جس نے :

فلما حی علیہ السلسل را	رات کو ستاروں کو دیکھا تو کہا یہ میرا خدا ہے، لیکن
کو کہا قال هذا ربی فلما	جب ستارے چھپ گئے تو اس نے کہا :-
افل قال لا احب الاقلین	میں چھپ جانے والوں کو خدائی کہنے نہیں
فلما را القموب با زغا،	پس نہ کرتا۔ پھر چاند نظر آیا تو پکار اٹھا کہ
قال هذا ربی فلما افل	یہ میرا خدا ہے، پر جب وہ ڈوب گیا تو کہا
قال: لئن لم یسجدنی	میرا سچا خدا میری ہدایت نہ کرتا تو یقیناً میں
ربی لا کونن من القوم من	گمراہ ہو چکا تھا! پھر دن کو جب سورج چمکتا
الضالین۔ فلما را الثمر	ہوا اٹھا تو اس نے کہا ہاں یہ میرا خدا ہے کہ یہ
بانر غة قال: هذا ربی	سب سے بڑا ہے، لیکن جب وہ بھی غروب
هذا اکبر، فلما افلت	ہو گیا تو اس نے اپنی قوم کو مخاطب کیا: لوگو!
قال یا قومہ انی بدی صہا	میں ان رب کے تبری کرتا ہوں جن کو تم خدا کا شریک
تشرکون۔ انی وجہت	بناتے ہو، میں تمام بھولے معبودوں سے منہ پھیر کر
وجہی للذی فطر	اس بچے خدا کی طرف رخ کرتا ہوں جس نے
السوات والارض حنیفا	آسمان و زمین کو پیدا کیا۔ میں اپنے خدا کا کسی کو
وما انا من المشرکین	شریک نہیں بنانا۔

یہ پہلا دن تھا جب اسلام نے حقیقت انسانی کے چہرہ سے پردہ اٹھایا، اور اس نے بتایا کہ اے انسان! تو مخلوقات کا بندہ نہیں۔ تو مخلوقات کا آقا ہے۔

# توحید فی الاسلام

ان القوۃ للہ جمیعاً (۲ : ۱۶۰)

اس سے پہلے کہ دنیا نور اسلام سے منور ہو، انسان کا کیا حال تھا؟ وہ دنیا کے ذرہ ذرہ کو خدا سمجھتا تھا، جنگل کا ہر پتہ اور خست اس کا خدا تھا، زمین کا ہر خوشنک کیرا اس کا خدا تھا، پہاڑ کا ہر سیاہ پتھر اس کا خدا تھا، وہ سانپ کو پوجتا تھا کہ سب دیتا تھا، وہ دریا کو پوجتا تھا کہ دریا دیوی تھی، وہ پہاڑ کو پوجتا تھا کہ وہ دیوتاؤں کا مسکن تھا، وہ آگ کو پوجتا تھا کہ وہ کہیں آگنی دیوی تھی اور کہیں خدا کا منظر تھی، وہ عام ستاروں کو پوجتا تھا کہ وہ حکمران عالم تھے، وہ چاند اور سورج کو پوجتا تھا کہ وہ نور اکبر تھے، وہ حیوانوں کو پوجتا تھا کہ ان میں انسانوں سے زیادہ قوت تھی، وہ انسانوں کو بھی پوجتا تھا کہ خدا کے اُتار تھے!

ہندوستان جو علوم ریاضیہ کا سرچشمہ تھا، پتھروں اور نمودوں کا بندہ تھا۔ یونان جو علوم عقلیہ کا مرکز تھا، طرح طرح کے دیوتاؤں کا مسکن تھا مصر و بابل جو علم ہیئت و

وَمَخْلُوكٌ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا  
فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ۝ ١٢ : ١١

خدا نے تمہارے لئے زمین و آسمان کی تمام  
چیزیں مسخر کر دیں؟

تو دریا کو دیوی نہ کہہ کہ وہ تیری ضروریات کا ایسا خزانہ ہے :  
سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِيَجْريَ الْفَلَائِكِ  
فِيهِ بَاصِرَةٌ وَلِيُتَبْتَغَا مِنْهُ  
فَضْلُهُ ۝ ١١ : ١٢

تمہارے لئے دریا کو مسخر کر دیا تاکہ اس میں  
خدا کے حکم سے کشتیاں چلیں اور اپنے لذت  
کو تلاش کرو۔

وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لَكُمْ  
مِنْهُ لِحَاطِرٍ ۝ ١٢ : ١٣  
حَالَتِهِ تَلْبَسُونَهَا وَتُرَى الْفَلَائِكِ  
مِنْهُ خَرَفِيْدٌ وَلِيُتَبْتَغَا مِنْهُ فَضْلُهُ  
وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝ ١٢ : ١٤

خدا وہی ذات قدوس ہے جس نے دریا  
کو مسخر کیا تاکہ تم اس سے تازہ گوشت کھاؤ  
اس سے اپنی زینت کی اشیاء نکالو، اس میں  
تم دیکھتے ہو کہ کشتیاں اپنی کو چھارتی ہوئی  
چلتی ہیں تاکہ اس سے خدا کی برکت تلاش کرو اور  
اس کا شکر ادا کرو۔

تو حیوانات کو دیتا نہ سمجھ کہ وہ تیرے ہی فائدہ کے لئے مخلوق ہوئے ہیں۔  
وَجَعَلَ لَكُمُ الْفَلَائِكِ وَالْأَنْعَامَ  
مَا تَذَكَّرُونَ لِتَتَدَبَّرُوا عَلَىٰ ظُهُورِهِ  
فَإِذْ يَذْكُرُوا الْعِلْمَ رَبِّكُمُ إِذَا  
اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَانَ  
الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا  
لِلْمُقَرَّنِينَ ۝ ١٢ : ١٥

کشتی اور جانور تمہارے لئے پیدا کئے تاکہ تم  
ان کی پیٹھ پر سیدھے سوار ہو، پھر اپنے  
خدا کے احسان کو یاد کرو، اور کہو کہ پاک  
ہے وہ ذات جس نے ہمارے لئے مخلوقات  
کو مسخر کر دیا! ہم اپنی قوت سے ان کو مسخر  
نہ کر سکتے!

تو ان کے لئے پیدا نہیں کیا گیا۔ وہ تیرے لئے پیدا کئے گئے ہیں۔ تو ان کا غلام نہیں بنایا گیا، وہ تیرے غلام بنائے گئے ہیں تو مخلوقات سے اشرف ہے، اور تیسری ذات تمام ہستیوں سے ارفع ہے۔ تو صرف خالق مخلوقات کا بندہ ہے، اور تمام مخلوقات کا آقا ہے۔ پھر تو جن کا آقا ہے، حیف ہے کہ ان کو اپنا خدا بنائے اور ان کے آگے غلامی کا سر جھکائے؟

والقد کوعنا بنی العرو و حملناہم  
فی البر والحمد و رزقہم علی  
کثیر من خلقنا تفضیل (۱۰: ۱۴)

ہم نے ان ذراں کو عزت و بزرگی بخشی، اس کو  
خسکی و تری میں سواری دی، اچھی چیزیں  
روزی کیوں، اور اپنی اکثر مخلوقات پر فضیلت  
کامل عطا کی۔

اے انسان تلم دنیا تیرے ہی لیے بنی ہے۔ تو اس کی پرستش نہ کر۔  
المرتدان اللہ سخر لکم  
ما فی الارض (۲۴: ۶۴)

کیا تم نہیں دیکھتے کہ خدا نے جو کچھ زمین میں ہے  
تمہارے لئے مسخر کر دیا؟

خدا ہی ذات اقدس ہے جس نے تمہارے  
لئے تمام زمین کی چیزیں پیدا کیں!

بلکہ آسمان و زمین کی سب چیزیں تیرے ہی لئے ہیں۔ تو ان کے لئے نہیں ہے  
پس تو ان کو خدا جان:

المرتدان اللہ سخر  
لکم ما فی السموات وما  
فی الارض (۱۹: ۳۱)

کیا تم نہیں دیکھتے کہ آسمان و زمین کی  
تمام چیزیں تمہارے لئے خدا نے  
مسخر کر دیں؟

ذات کے سوا دنیا میں کوئی وجود نہیں جس سے ڈرا جائے۔ ایک مشرک اپنے کو دنیا کی ہر شے سے کمزور و حقیر سمجھتا ہے لیکن ایک مسلم وجود ذات "عزیز و متکبر" کے سوا خود کو سب سے بلند اور رب سے اعلیٰ سمجھتا ہے، کیونکہ ہر لحاظ اس کے کان میں یہ آواز نہ ممتی ہے:

ان العز لا ملہ ولسرولہ عزت صرف خدا کے لئے ہے، اس کے سوا کسی کے لئے  
وللمؤمنین ہے، اور مسلمانوں کے لئے ہے جو

اے مشرک انسان! تو کیوں خدا کے سوا اوروں کی طرف ہاتھ پھیلاتا ہے؟ کیا تو ان میں بعض سے بہتر اور بعض کے برابر نہیں ہے؟ اے مشرک انسان! تو کیوں خدا کے سوا اوروں سے ڈرتا ہے؟ کیا وہ بھی تیری ہی طرح خدا کی مخلوق نہیں؟ اے مشرک انسان! تو کون سے حاجت براری کی درخواست کرتا ہے؟ کیا وہ خود خدا کے محتاج نہیں؟ پس ایک ہی ہے جس کی طرف ہاتھ پھیلاتا ہے، ایک ہی ہے جس سے ڈرتا ہے، ایک ہی ہے جس سے آگے جھکتا ہے، ایک ہی ہے جس کے آگے گرد گرداں لے، ایک ہی ہے جس کو اپنے سے بالاتر سمجھتا ہے، اور یاں ایک ہی ہے جس سے حاجت براری کی درخواست ہے:

قال الذی ایتیم ما تدعون من اگر خدا مجھے مصیبت پہنچانی چاہے تو کیا  
دوہ اللہ، اوارا ذی اللہ تمھارے معبود جن کو تم پکارتے ہو، اس  
بضر، هل هن کاشفات ضر؟ مصیبت کو دور کر سکتے ہیں؟ اگر خدا اپنی  
اورا ذی برحۃ هل هن رحمت مجھ پر نازل کرنی چاہے تو کیا وہ لوگ  
مسکات رحمت؟ قل: سکتے ہیں؟ ہاں کہہ دو کہ خدا ہی کا رشتہ

آگ دیوی نہیں وہ تو تیرے ہی لئے پیدا ہوئی ہے :

والذی جعل لکم من الشجر  
الاخضر ناراً (۳۸: ۸۰) خدا وہ ہے جس نے بزرگ درخت سے تمہارے  
لئے آگ پیدا کی !

پہاڑ دیوتاؤں کا مسکن کیسے ہو سکتا ہے ؟ وہ تو خود انسان کے تابع ہے  
اور خدا کا فرمانبردار ہے :

انما سخرنا الاحبال لعلی یسبحن  
بالعشی والاشراق (۳۸: ۱۷) ہم نے داؤد نبی کے لئے پہاڑ کو مسخر کر دیا کہ  
صبح و شام خدا کی تسبیح کریں :

آفتاب و مہتاب اور دیگر ستارے بھی بے انسان تیرے خدا نہیں ، تو خود  
ان کا خداوند و آقا ہے ، اس لئے تو ان کو سجدہ نہ کر !

یسخر لکم الشمس والقمر والبین  
وسخر لکم اللیل والنہار  
(۱۴: ۲۷) تمہارے لئے آفتاب و مہتاب کو مسخر کر دیا جو  
حرکت کرتے ہیں ، اور اسی طرح رات اور دن اور  
ان کے خواص و مؤثرات کو بھی تمہارا تابع و فرمان بنا دیا  
رات ، دن ، سورج ، چاند ، سب کو تمہارے  
تابع کر دیا ۔ کیونکہ تمام ستارے خدا کے  
حکم کے تابع ہیں ۔ (۱۲: ۱۶)

”عزیز کرو ، ایک مشرک “ اور ایک ” مسلم “ کی زندگی میں کتنا فرق ہے ؟ مشرک

بتھمروں سے ڈرتا ہے کہ وہ خدا ہیں ، ستاروں سے ڈرتا ہے کہ وہ خدا ہیں ، کہنتہ اور  
بوسیدہ قبروں کی اینٹوں سے ڈرتا ہے کہ وہ خدا ہیں ، خود انہوں سے ڈرتا ہے کہ وہ  
خدا ہیں ، لیکن ایک مسلم کا عقیدہ ہے کہ ” فاطر السموات والارض “ کی ایک

بنائے۔ جس کا قلب مطمئن خدا کے سوا کسی سے خوفزدہ نہیں؟ اور کیونکر ممکن ہے کہ خوف و ہراس اس دل پر قبضہ کر کے جو خدا کے سوا کسی کے قبضہ میں نہیں؟ اور ہاں کیونکر ممکن ہے کہ متکبرین کی ہیبت و عظمت، جبارہ عالم کا قہر و غضب پائیموں کا تیغ و سبناں، اور فرعونوں کا جاہ و جلال اس انسان کو مرعوب کر کے جس کی نظر میں یہ سب ایک دستِ شل اور ایک عضوِ معطل سے زیادہ نہیں؟ پھر جس کی یہ حقیقت ہے، کیونکر ممکن ہے کہ وہ شدائد و فطرات سے خوف کھا کر نصرتِ حق سے باز آجائے؟ اس کا دل ماستی اور سچائی کی سختیوں کو دیکھ کر لرز جائے، اس کی زبان قولِ حق سے خاموش رہے؟ اس کا قدم جادۂ صداقت سے متزلزل ہو جائے؟ کیونکہ مسلم کی حقیقت یہ ہے کہ وہ خدا کے سوا دنیا میں کسی سے نہیں ڈرتا۔ اپنے نفع و ضرر کی باگ اس کے سوا کسی کے ہاتھ میں نہیں دیکھتا۔

بھریا یہ سچ نہیں کہ مسلم فطرتاً خود وار ہے کہ اکثر مخلوقات سے وہ برتر اور بعض کے برابر ہے؟ کیا یہ صحیح نہیں کہ مسلم فطرتاً آزاد اور حر ہے کہ خالق کے سوا وہ کسی مخلوق نہیں ڈرتا، کیونکہ قوتوں کا منبع اور قدرتوں کا مرکز اس کی نظر میں ایک ہی ہے :

اگر وہ ضرر پہنچانا چاہے تو کوئی اس کو  
ہٹانے والا نہیں، اور اگر نیکی اور برکت دینا  
چاہے تو وہ ہر بات پر قادر ہے وہ بندوں  
پر غالب ہے، وہ ہر نکتہ سے آگاہ ہے، اور  
ہر خبر سے واقف ہے۔ (انعام)

ان یحسبک الله بضر فلا  
کاشف لہ، وان یمسک  
بغیر قہو علی کل شیء قدیر  
وہو القاهر فوق عباده وھو  
الحکیم الغنی



حسبى اللہ علیہ یتوکل بس کرتا ہے، بھروسہ کرنے والے صرف اسی  
المتوکلون کی ذات پر بھروسہ کرتے ہیں۔

پس جو مسلم ہے وہ خود وار ہے، کیونکہ خدا کے بندوں میں اس کا کوئی ٹھہر  
نہیں، پھر کس سے وہ اپنی ذات کو حقیر سمجھے اور اس کے سامنے جھکے؟ اس نے  
صرف ایک ہی شخص اپنی ذات کو حقیر سمجھا، اور وہ اسی کے سامنے جھکا۔

جو مسلم ہے وہ آزاد ہے، کیونکہ غسوات میں کون بڑا ہے جس سے وہ  
ڈرے؟ اس نے ایک کو بڑا سمجھا اور اسی سے وہ ڈرا۔

مسلم خدا کے سوا کسی سے کیوں نہیں ڈرتا؟ اس لئے کہ وہ دل سے اعتقاد  
رکھتا ہے کہ:

خدا کے سوا نفع و ضرر کسی کے ہاتھ میں نہیں۔

دنیا کی ہر قدرت و قوت کا مالک وہی ہے۔

اس کے سوا کسی میں قوت و قدرت نہیں۔

مخفی دعاؤں کے سننے والا تہما وہی ہے۔

دنیا کی تمام قوتوں کی عنایت حکومت صرف اسی کے دست قدرت میں

ہے۔

عطاے سعادت و حیات و نفع و ضرر اسی کا کام ہے۔

ہماری طرح دنیا کا ذرہ ذرہ صرف اسی کا محتاج ہے، پر وہ کسی کا محتاج

نہیں۔ پھر یہ کیونکر ممکن ہے کہ خداوند و خدایات کا ہیوب دیو اس مسلم کو خوف زدہ

جسمیت

لے پیدا کیا ہے۔

پورا کر دیا۔ کیا وہ پھر اسی عہد ظلمت کی طرف رجعت تہقیری کر سکتا ہے، یونان کی سیاہ کاریوں کا ایک تیرہ ونا ایک ظلمت کدہ تھا؟  
بظاہر یہ سوال کتنا ہی تعجب انگیز ہو، لیکن دونوں دور کے نتائج اس کا جواب اثبات میں دیتے ہیں۔

یہ پکے ہے کہ وحشت و تمدن دو متضاد چیزیں ہیں، لیکن دونوں کے نتائج میں عجیب و غریب اتحاد ہے۔ آگ اگر پانی کو خشک کر سکتی ہے تو وہ ایک جامد مادہ کو سیال بھی بنا سکتی ہے۔ پس جب ایک ہی قوت متضاد نتائج پیدا کر سکتی تو دو متضاد قوتیں متحد نتائج کیوں ہیں پیدا کر سکتیں؟

لیکن اس وقت نظریات کی ہنگامہ آرائی کی ضرورت نہیں۔ یہاں گفتگو واقعات اور واقعات کے نتائج سے ہے، اور وہ یکسر عالم آشکارا ہیں۔ زمانہ وحشت میں خواتین آزاد تھیں، آج ان کی آزادی اور بھی بڑھ گئی ہے۔ زمانہ وحشت میں انسان ہر چیز کو مباح سمجھتا تھا اب ایک اعلیٰ درجہ کا تمدن انسان بھی مایہ نوا کی چیز سے گھٹے اٹھا سکتا ہے۔ زمانہ وحشت میں انسان بات بات پر لوٹ پھرتا تھا، آج ایک تہذیب انسان بھی سیادت جنسی و وطنی کے جوش میں ذرا سی بات پر تلوار اٹھا سکتا ہے۔ زمانہ وحشت میں انسان ایک بی بی پر قانع نہیں تھا، آج مشون آبادیاں بھی زیادہ وسعت و کامیابی کے ساتھ اسی پر عمل کر رہی ہیں۔ زمانہ وحشت میں عورتیں صرف ستر عورت کا پھپھانا کافی سمجھتی تھیں آج تمدن کے کامل لباس (فل ڈیس) میں عہد قدیم کا یہ منظر نظر آ سکتا ہے۔

# غزوات اسلامید اور تجارت

دنیا نے جس نقطے سے اپنا سفر شروع کیا تھا، ہر پھر کر پھر اسی نقطے پر پہنچ گئی ہے۔ دنیا کا سورج اپنی تگوین کے پہلے دن وحشت و باہمییت کے سر پہ چمکا، اور آج تہذیب و تمدن کے خطا استوا سے گزر رہا ہے۔ لیکن اس کی حرارت میں کوئی فرق نہیں آیا ہے۔ اس کا آتشین چہرہ جس طرح تگوین عالم کے پہلے دن غصہ سے سرخ تھا، اسی طرح آج بھی تاب ناک نظر آ رہا ہے!

بظاہر یہ ایک نہایت عجیب انگیز بات ہے۔ جس دور قوتی اور عہد تمدن نے حقائق و علوم میں ایک عظیم الشان انقلاب پیدا کر دیا، اسرار عالم کے چہرے سے نقاب الٹ دی، یہ پھر ویر کے ڈانڈے ملا دیئے۔ فنائے بسیط کے سیاروں کو قوت ماذہب کے ایک رشتہ میں منسک کر کے خدا کے اس احسان عظیم کو کر:

خلق لکم مافی الارضی      زمین میں جو کچھ ہے اس کو خدا نے تمہارے ہی

کا استعمال کیا تھا۔ جب حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ اسلام لائے، تو ان کےاں نے ناراض ہو کر قسم کھالی کہ اگر وہ اس مذہب سے باز نہ آئے تو وہ ان سے کبھی ملوں گی، نہ کھانا کھاؤں گی، نہ پانی پیوں گی۔ یہ محض دھمکی ہی نہ تھی بلکہ اس نے اس پر عمل بھی کیا، اور اسی حالت گرسنگی میں من دن گزار دیئے تیسرے دن جب فرط ضعف سے بیہوش ہو گئی، تو اس نازک حالت کو دیکھ کر اس کے دوسرے بیٹے نے پانی پلا دیا۔ ہوش میں آئی تو سعد کو بددعا میں دیں۔

ابتداءً اسلام میں بعض صحابہ نے بھی کفار کو تجارت کی روک ٹوک کی دھمکی دی تھی۔ چنانچہ غزوہ بدر کے پہلے ایک بار حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ عمرہ کی غرض سے مکہ آئے اور قدیم دوستانہ تعلقات کی بنا پر امیہ بن خلف کے ہاں قیام کیا۔ چونکہ کفار آنہ اوی کے ساتھ عمرہ لانے کا موقع نہیں دیتے تھے۔ اس لئے انہوں نے ایک دن صبح پا کر وہاں کے سنانے میں امیہ کے ساتھ طواف کرنا چاہا۔ اتفاق سے ابو جہل سے ملاقات ہو گئی۔ اس نے کہا: "تم اس طرح بدعہر دک مکہ میں طواف کر رہے ہو، حالانکہ تم نے گمراہ مسلمانوں کو اپنے یہاں پناہ دیا ہے اور انکی مدد کر رہے ہو۔ اگر تم ابو صفوان (امیہ) کے ساتھ نہ ہوتے تو یہاں سے بچ کر واپس نہ جاسکتے۔"

اس پر حضرت سعد بن معاذ کو بھی غصہ آ گیا۔ انہوں نے بھی دھمکی دی: "اگر تم مجھے طواف سے روک لو گے تو میں تمہاری راہ میں اس سے بھی سخت رکاوٹیں پیدا کروں گا۔ یعنی مرینہ کے راستے سے تمہارا جو کارواں تجارت شام کو جایا کرتا ہے

لے صحیح مسلم جلد ۴ ص ۳۲۰ مناقب سعد بن ابی وقاص

زمانہ وحشت میں انسان اپنے بغض و عداوت کو غیر ضروری اور غیر متعلق چیزوں کی طرف متعدي کر دیتا تھا، وہ ایک شخص سے لڑتا تھا تو اس کے گھر میں آگ لگا دیتا تھا، اس کو متعدد ادوی فوائد سے محروم کر دیتا تھا۔ اس نے جو تعلقات دوسرے لوگوں سے قائم کر رکھے تھے ان کو منقطع کرنا چاہتا تھا اس کی تجارت اور دوسرے ذرائع معاش میں مختلف طریقوں سے رکاوٹ پیدا کرتا تھا، آج بیسویں صدی کا تمدن انسان بھی یہ سب کچھ کرتا ہے۔ وہ یہی اسٹرائیک کرتا ہے۔ کبھی یو ایس کال کا وعظ کرتا ہے، کبھی تاروں پر سسہ مارے دیتا ہے، کبھی ٹاشمیت کے ذریعہ سے ٹرینوں کو اڑا دیتا ہے، کبھی تھامی جہازوں کو روک دیتا ہے بلکہ بعض اوقات ان کو ڈبو بھی دیتا ہے۔ اور اس کو دشمن کے بے دست و پا کرنے کا نہایت مہذب اور کامیاب آلہ سمجھتا ہے!

اسلام سے پہلے عرب بھی ایک وحشی ملک تھا، وہ بھی بیسویں صدی کے اس بے پناہ آلے کو استعمال کرتا تھا۔ بلکہ سب سے زیادہ پہلے اس نے خود ہلاک ہی کے مقابلے میں اس کا استعمال کیا۔ ابتدائے بعثت میں دو سال تک کفار قریش نے باہمی معاہدے کے ذریعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خاندان سے ہر قسم کے تعلقات منقطع کر دیے تھے۔ اس معاہدہ کی رو سے نہ کوئی دشمن بنو ہاشم کو اپنی لڑائی میں مدد دے سکتا تھا، نہ ان کے ہاتھ کوئی چیز بچا سکتا تھا۔ اور نہ ان کے ساتھ کسی قسم کا لین دین کر سکتا تھا۔ سفری بجٹ عورتوں کو اپنی اس ایجاو پر بڑا ناز ہو گا کہ وہ اب دورانہ کا فائدہ کر کے قید خانے کی عیبتوں سے بچ جاتی تھیں۔ لیکن سب سے پہلے عرب کی ایک عورت نے اسلام کے مقابلے میں اس آلے

میں نہایت سخت اور جریحیں تھے۔ یہاں تک کہ بچوں اور عورتوں تک کو رہیں رکھتے تھے۔ اور قرض کے تعلق سے نہایت بے مروتی کا اظہار کرتے تھے۔ چنانچہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے والد نے جب انتقال کیا تو ان پر ایک یہودی کا قرض باقی رہ گیا تھا۔ اس نے تقاضا کیا تو حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے چند دنوں کی ہمت مانگی۔ اس نے انکار کر دیا۔ انہوں نے آنحضرت سے سفارشیں کرائی۔ آنحضرت اس کے پاس خود تشریف لے گئے اور اس معاملے کے متعلق بالمشافہ گفتگو کی۔ لیکن اس نے آپ کی بھی سفارش کو رد کر دیا۔

محاطات کے متعلق کفار کا جو دشمن تھا وہ اس سے بھی زیادہ سخت تھا۔ اور اس کا اثر مسلمانوں پر بکرا سلام پر بھی پڑتا تھا۔ عاص بن دائل پر جناب کا کچھ قرض تھا جب انہوں نے اس سے تقاضا کیا تو اس نے کہا: جب تک محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا انکار نہ کرو گے، میں تمہارا قرض نہ دوں گا۔

یہ لوگ خود آنحضرت کے ساتھ بھی نہایت یہودہ طریقہ سے پیش آتے تھے۔ آپ پر ایک کافر کا قرض تھا۔ اس نے اس سختی کے ساتھ آپ پر تقاضا کیا کہ صحابہ اس کی بے ادبی پر ضبط نہ کر سکے، اور اس کو اس گستاخی کی سزا دینی چاہی۔ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہہ کر روک دیا کہ ”بس کا حق ہے وہ اس قدر باتیں سنا سکتا ہے۔“

اہل عرب نے خارجی مالک سے جو تجارتی احکامات قائم کر لئے تھے، وہ بھی

۱۱۸ - ص ۳ - بخاری جز ۱	۲۵ - ص ۶ - بخاری جز ۱
۷۱ - ص ۵ - بخاری جز ۵	۹۱ - ص ۵ - بخاری جز ۵

اس کو روک دوں گا :

حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ نے یہ صرف دھمکی ہی دی تھی، مگر بعض مسلمانوں نے اس پر عمل بھی کیا۔ چنانچہ صلح حدیبیہ کے بعد جو مسلمان مکہ سے بھاگ کر ساحل دیا پر مقیم ہو گئے تھے، وہ مجبوراً قریش کے کاروان تجارت کی لوٹ سے اپنی ضرورتیں پوری کرتے تھے۔ تاہم خود آنحضرت نے نہ تو کبھی ایسا کیا اور نہ اس پر پسندیدگی ظاہر کی۔ چنانچہ جب قریش نے ساحل بکر کے مسلمانوں کی شکایت کی تو حسب عہدہ (بھاری) آپ نے انہیں اپنے پاس بلالیا۔

اسلام دنیا میں خالی ہاتھ آیا تھا۔ نہ ان کے دامن میں تل و جواہر کے ذخیرے تھے، نہ وہ اپنی جیب میں چاندی سونے کے رکھتا تھا۔ نہ اس کے پاس اس قدر سرمایہ تھا کہ لوگوں سے لین دین بڑھاتا، تجارت کی منڈیاں قائم کرتا، یا کم از کم بازار میں ایک معمولی سی دکان لگے لیتا۔ اس کی جھولی میں صرف خلصین ٹوٹنیک کے چند دل تھے، جو اگرچہ لال و جواہر سے زیادہ گراں قیمت اور چاندی سونے کے بکوں سے زیادہ بیش بہا تھے۔ لیکن اس وقت عرب کے بازار و ضلالت میں اس کو بچے کے کوئی خریدار نہ تھا!

اس زمانے میں عرب کی تجارت کا تمام کاروبار کفار مکہ اور یہود مدینہ کے ہاتھ میں تھا، لیکن عرب میں جو بد اخلاقیات عموماً پھیل گئی تھیں، ان کا اثر سب سے زیادہ داد و ستد کے معاملات پر پڑتا تھا۔ اس بنا پر تجارت تمام اخلاقی خدایوں کا مرکز بن گئی تھی۔ عرب میں سب سے زیادہ مستمول اور کاروباری قوم یہود کی تھی۔ لیکن یہ لوگ معاملہ



سے تجارتی فائدہ اٹھانا پسند نہیں کیا۔ لیکن خود اسے اسلام کو یہ علیحدگی پسندانہ  
آئی اور صحابہ کے اس طرز عمل کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی:

لیس علیکم جناح ان تتنصروا اگر تم رک نہ اٹھو حج میں خدا کے فضل یعنی تجارت  
فصلامن ربکم سے فائدہ اٹھاؤ تو یہ کوئی گناہ کی بات نہیں۔

مدینہ منورہ میں یہودیوں کا مشہور قبیلہ بنو قینقاع مذہب گری کا پیشہ کرتا تھا  
اس نے ایک بازار بھی قائم کر لیا تھا جو انھیں کے نام سے مشہور تھا۔ بعض وقت ان لوگوں  
نے سریانہ اور مسلمانوں کے ساتھ اشتعال انگیز شراکتیں بھی کیں۔ چنانچہ ایک مسلمان  
عورت کسی زیور کے لئے ایک سنار کی دکان پر آئی تو ایک یہودی نے پیچھے سے آکر  
اسے بے پردہ کر دیا۔ لیکن ان لوگوں کے ساتھ بھی کسی قسم کا تعرض نہیں کیا گیا  
بلکہ خود فاطمہ رضی اللہ عنہا کا مکان بھی اسی بازار کے متصل تھا، اور اس نطق سے  
خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس بازار میں تشریف لاتے تھے۔ غالباً  
اسی ہمسائیگی کی بنا پر حضرت علی علیہ السلام نے یہودیوں سے لین دین کے تعلقات  
پیدا کر لیے تھے۔ چنانچہ جب انھوں نے اپنی دعوت ولیمہ کو رفع چاہی تو اس  
غرض سے اذخر (ایک گھاس ہوتی ہے جو سناہوں کے کام آتی ہے) کاٹنے  
کے لئے نکلے کہ سناہوں کے ہاتھ بیچ کر اس کی قیمت سے دعوت کا سامان کریں۔  
تو قبیلہ بنو قینقاع ہی کے ایک سنار کو اپنے ساتھ لے جانا چاہا تھا۔

خود آنحضرت کے معاملات قرآن کا تمام تر تعلق یہود اور کفار کے ساتھ تھا۔

۱۰ بخاری جلد ۳ - ص ۶۶

۱۱ تاریخ ابن اثیر

۱۲ ابوداؤد جلد ۲ - ص ۶۳

اسلام کے لئے نہایت مضر تھے۔ چنانچہ وحید کلبی جب آنحضرت کا خط ہر قل شاہ  
 قسطنطنیہ کے پاس لے کر گئے تو اس وقت ابوسفیان تجارتی اغراض سے شام  
 میں مقیم تھا۔ ہر قل نے اس کو طلب کیا اور آنحضرت کے متعلق متعدد سوالات کئے  
 ان سوالات کی سنجیدگی نے اگرچہ ابوسفیان کو آنحضرت یا اسلام کے معائب و  
 مثالب کے اظہار کا موقع نہیں دیا۔ تاہم جب آنحضرت کے وفائے عہد کے متعلق  
 دریافت کیا گیا تو باوجودیکہ اس کو آنحضرت کی پابندی عہد کا علم تھا، لیکن ہر قل کو  
 درپردہ یہ کہہ کر مشتبہ کر دینا چاہا کہ ”اس وقت تو ہم لوگوں کے درمیان معاہدہ صلح  
 ہو گیا ہے، خدا جانے وہ اس کو قائم رکھتے ہیں یا نہیں؟“ چنانچہ ابوسفیان کو  
 خود اعتراف ہے کہ اس نے بہ ہزار وقت یہ موقع فراہم کیا تھا۔

ماہمکنی من کلہ ادخل فیہا ہر قل نے مجھے یہ موقع ہی نہیں دیا کہ اس کے سامنے  
 شیشا غیوہذا (۱) سوال کے جواب میں تالیس اور قریب اسی کر سکا

ان اسباب کی بنا پر اسلام تجارتی معاملات میں رک ٹوک کرنے کا جائز  
 حق رکھتا تھا۔ لیکن اسلام کی وہ سالہ فاسقانہ تاریخ میں ایک موقع بھی ایسا نہیں پیش  
 نہیں آیا جہاں اسلام کی کوہ شکن قوت کسی کاروباری ترازو سے ٹکرائی ہو۔ بلکہ اس کے  
 خلاف اسلام نے عرب کے اندر تجارت کا بازار اور زیادہ گرم کر دیا۔ زمانہ جاہلیت  
 میں اہل عرب نے خانہ کعبہ کے متصل ذوالحجہ، عکاظ، ذوالحجاز، وغیرہ متعدد بازار  
 قائم کر لئے تھے جو زائج میں تجارت کی اچھی خاصی منڈی بن جاتے تھے۔ اسلام نے  
 چونکہ جاہلیت کے اکثر شعائر مٹا دیے تھے، اس لئے اول اول کاہر نے ان بازاروں

تشریف لائے تو اذن طلب کر کے حاضر خدمت ہوا، اور عرض کیا کہ جس مشرک سے میں قرض لیا کرتا تھا، اس نے آج مجھ سے نہایت سختی کے ساتھ گفتگو کی۔

نہ آپ کے پاس کچھ ہے، نہ میرے پاس کہ اس کا قرض ادا کروں۔ وہ میری عزت و آبرو کے پیچھے پر لگیا ہے۔ آپ مجھے اجازت دیجئے کہ کسی مسلمان قبیلہ میں اس وقت جاں بھاگ جاؤں جب تک خدا آپ کو قرض ادا کرنے کے قابل نہ بنا دے یہ کہہ کر میں آپ کی خدمت سے واپس آیا۔ سزاوارہ ڈھال، توشہ دان، لوہا پوش کو سر ہانے رکھ کر سو گیا۔ اور صبح کاذب ہونے کے ساتھ ہی بھاگ نکلنے کا ارادہ

کیا۔ اسی حالت میں ایک آدمی مدد کرتا ہوا آیا کہ تمہیں آنحضرت بل رہے ہیں۔

میں گیا تو چار اونٹنیاں بیٹھی ہوئی نظر آئیں جن پر سامان لدا ہوا تھا آنحضرت نے فرمایا: قرض کے ادا کرنے کا سامان تو ہو گیا۔ کیا تم نے اونٹنیاں نہیں دیکھیں؟

پھر آپ نے فرمایا: تم ان کو معہ اس غلہ اور کپڑے کے جو ان پر لدا ہوا ہے لے جاؤ اور اس سے قرض ادا کرو۔ فدک کے بادشاہ نے ان کو میرے پاس بطور تحفہ کے بھیجا ہے۔ میں قرض دے کر پلٹا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا:۔

سب قرض ادا ہو گیا؟ میں نے کہا: ہاں اب کچھ باقی نہیں ہے۔

غارجی ممالک سے اہل عرب نے جو تجارتی تعلقات قائم کر لئے تھے، اسلام پر ان کا نہایت مضر اثر پڑتا تھا۔ چنانچہ عرب میں شام سے جو قافلہ غلہ لے کر آتا تھا وہ اسلام کے لئے نہایت خطرناک تھا۔ یہاں تک کہ آپ نے جب حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ سے علام شریعت عروہؓ کو سب تمام اخلاقی تعلقات منقطع کر لیے، اور تمام صحابہ کو ان سے علیحدگی کا حکم دیا، تو ان کو شام کے ایک نبی نے

چنانچہ اپنے ایک یہودی کے یہاں اپنی زرہ رہن رکھ کر کچھ غلہ خریدا تھا۔ مالاکہ  
 ایک طویل سلسلہ جنگ کے زمانے میں آلات جنگ کو ہر حال محفوظ رکھا جاتا ہے  
 آنحضرت کے تمام خانگی اور ذاتی معاملات کا انتظام حضرت بلال کے متعلق  
 تھا۔ یہ انتظامات جس طرح انجام پاتے تھے، اس کا حال جس تفصیل سے خود حضرت  
 بلال نے بیان کیا ہے، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ معاملات کے متعلق اسلام کس قدر  
 بے تعصب اور فیاض تھا۔ حضرت بلال فرماتے ہیں: ”آنحضرت کے پاس کوئی  
 سرمایہ نہیں تھا۔ ابتدائے بعثت سے تادم وصال میں ہی آپ کے معارف  
 ۲ انتظام کرتا تھا۔ چنانچہ آپ کی خدمت میں جب کوئی برہمنہ قن مسلمان آتا تو میں  
 آپ کے حکم سے پہلے جا کر قرض لیتا، پھر اس سے کچھ اخذ کر کے پہناتا، اور  
 کھانا خرید کر کھلاتا۔ اس معمول کو دیکھ کر ایک دن ایک مشرک نے مجھ سے دعا میں  
 کہا کہ میں دولت مند آدمی ہوں، مجھ سے قرض لے لیا کرو، اور کسی سے نہ لو۔ چنانچہ  
 میں نے اسی سے معاملہ کر لیا۔ ایک دن وضو کر کے اذان دینے کے لئے اٹھا تو  
 میں نے دیکھا کہ تاجروں کی ایک جماعت کے ساتھ وہ آ رہا ہے۔ جب اس  
 نے مجھے دیکھا تو منہ بنا کر نہایت سخت الفاظ میں کہا ”اے حبشی! تجھے معلوم  
 ہے کہ ہینہ کب ختم ہوگا؟“ میں نے جواب دیا ”اب ختم ہوا ہی جا رہا ہے۔“  
 اس نے کہا اب صرف چار دن رہ گئے ہیں۔ تم بہ جو قرض ہے، اب وصول کر لوں گا۔  
 نتیجہ یہ ہوگا کہ جس طرح تم پہلے بکریاں چراتے پھرتے تھے اسی طرح مقلس ہو کر سرگشتہ  
 پھر گئے۔“ مجھے یہ سن کر نہایت رنج ہوا۔ عشاء کے بعد جب حضور اقدس گھر میں

وہ مسیدہ کی روٹی کھاتے تھے۔ لیکن اس کے لیے نہایت شوق کے ساتھ شام کے قافلہ کا انتظار کرنا پڑتا تھا۔ چنانچہ جب وہ قافلہ آتا تھا تو وہ روگ صرف اپنے لیے مسیدہ خرید لیتے تھے۔ باقی تمام گھر کا خرچہ اسی جو ادھر کھجور سے چلتا تھا۔ زمانہ اسلام میں بھی یہی حالت قائم رہی۔

○

جو دینیہ میں غلّے کر آیا کرتا تھا، بادشاہ غسان کا ایک خط دریا، جس کا معنوں یہ تھا:  
 قد بلغنی ان صلیک قد مجھے معلوم ہوا ہے کہ تمہارے بے آقلانے تم پر ظلم  
 جفاک و لم یحکم اللہ بدار کیا ہے، لیکن خدا تم کو ذلیل و ہیا د نہیں  
 ہوان ولا مصعبہ فالحق کرے گا۔ تم ہم سے مل جاؤ ہم تمہارے  
 بنا فوالک۔ (۱۱) ساتھ ہمدردی کریں گے۔

اگر حضرت کعب بن مالک کے جوش اخلاص نے اس خط کو تنور میں نہ ڈال  
 دیا ہوتا، تو اس کا نتیجہ صرف یہی نہ ہوتا کہ ایک فرد اسلام کے دائرہ سے نکل جاتا  
 بلکہ غزوہ رات اسلامیہ پر بھی اس کا نہایت مضر اثر پڑتا۔ بایں ہمہ اسلام کی  
 وجہ سے ان تاجروں کی گرم بازاری میں کوئی فزق نہیں آیا۔ بلکہ ایک بار آپ نماز  
 جمعہ پڑھا رہے تھے، اسی حالت میں شام سے ایک قافلہ آگیا۔ تمام مسلمان نماز  
 چھوڑ کر اس کی طرف دوڑے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صرف ۱۲  
 آدمی رہ گئے، اس پر یہ آیت نازل ہوئی:

داذار والجارۃ او جب وہ تجارت یا ہجو کو دیکھتے ہیں، تو اس کی طرف  
 لھوان العنوا لھما، و دوڑتے ہیں اور سچ کو کھڑے کا کھڑا چھوڑ  
 ترکول قائما (۲) دیتے ہیں۔

مفسرین کرام نے "لھو" کی تفسیر میں لکھا ہے کہ وہ لوگ اعلان عام کرنے  
 گھنڈہ بجاتے تھے۔ اس سے ان کی آوازوں کی تجارت کا اندازہ ہو سکتا ہے۔ افلاس  
 کہ وہ عرب کی عام غذا تو کھجور اور بوکی رہتی تھی، لیکن جو لوگ دولت مند ہوتے۔ تھے

قرن کے منہوم کے تعین میں محاشین نے غور و خوض کیا ہے۔ لیکن چونکہ دوسری حدیث "الخلافت بعدی ثلاثون سنۃ" (خلافت میرے بعد صرف تیس برس کا رہے گی) موجود ہے، اس لیے یقیناً اس حدیث میں قرن سے مراد وہی برس کا زمانہ ہے۔ اور مقصود یہ ہے کہ بہترین وہ سالہ دور آنحضرت (صلعم) کا تھا، اس کے بعد تیسرا عشرہ اور اس کے بعد تیسرا جس کے بقیہ چھ مہینے حضرت حسن بن علی علیہما السلام کی خلافت سے پورے ہو گئے اور پھر زمانہ مشر و فلق کا شروع ہو گیا۔

پس گزارش ہے کہ جس زمانے کی نسبت میں نے محدثات و بدعات کی ابتدا لکھی ہے، اس سے خیر القرون کی شہادت کو کیا تعلق؟ آپ مجھے اس طرح کے خلط بیان سے کیوں تعجب و تحیر میں مبتلا کرتے ہیں؟ کہاں خیر القرون کا زمانہ خیریت و افضلیت، اور کجا دور امویہ و مروانیہ کے قرون جبر و تسلط و ستم و عضو خیر القرون کا عہد میمون و نبی امیہ کی حکومت سے پیشتر ہی ختم ہو گیا تھا اور فی الحقیقت وہی دور اسلام کی تعلیم کا اسی نمونہ، اور اس کی عمر کا حال و حال زندگی تھا۔

میں یقیناً اس زمانے کو امراً المعروف وہی المنکر کے سد باب کا پہلا دن اور محدثات و بدعات کی گرم بازار کی کا آغاز عہد نرا بدیتا ہوں، جس کی نسبت اسی حدیث کے بقیہ منکرے سرور کائنات نے پیش آنے والے امور کی خبر وہی تھی اور جس کو جناب نے غالباً انکحیاں ایسا زور اختیار چھوڑ دیا، مگر میں (کہ باوجود ارادہ سنی اختصار بتکائے الطناب ہو چکا ہوں) اسے چھوڑ نہیں سکتا، چنانچہ جیسا کہ اوپر گذر چکا ہے، فرمایا کہ بہترین زمانہ میرا اور اس کے بعد کا ہے۔ مگر



# دولت بنی اُمیہ

①

## حدیث "خیر القرون"

آپ نے چونکہ قرونِ اولیٰ کا لفظ لکھا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ غالباً وہی مشہور مراد ہے، جس کو امام مسلم اور ترمذی نے عمران بن حصین سے باختلاف بعض الفاظ روایت کیا ہے کہ:

خیر القرون قد فی ثم الذین یلوئہم ثم الذین یلوئہم ترمذی کی روایت میں "خیر الناس قد فی" اور خیر القرون الذی بعثت فیہم بھی ہے اور بعض میں "خیر القرون قد فی"۔  
حاصل یہ سب کہ یہ ہے کہ آنحضرت نے فرمایا "بہترین زمانہ میرا زمانہ ہے۔"  
پھر اس کے بعد کا "اور پھر اس کے بعد کا"

فصدق الله اعلى العظیم وصدق رسوله النبى الحکیم ، وفعلى على  
ذالك من الشاهدين ۔

## اخبار ظہور فتن و منکرات :

اصل یہ ہے کہ اخبار ظہور فتن و تکرید از منہ غیر و فضیلت کی نسبت اگر شرح  
و بسط کے ساتھ لکھا جائے ، تو اتنا دافتر ذخیرہ ہے ، اور اس کے متعلق بعض ایسے  
اہم مباحث ہیں کہ ایک پورا رسالہ چاہیے ۔ اس کی مہلت کہاں اور پھر ضرورت  
بھی نہیں ۔ آپ نے ذکر کر دیا ، تو کیا کروں ؟ باوجود ارادہ اختصار و اجمال ،  
خود بخود کثرت برہتی جاتی ہے ۔

اس بارے میں جو احادیث صحیح اور دیگر اسفار حدیث میں مروی ہیں ، او  
آثار صحابہ تابعین میں اس کی جو تصدیق و تصدیق کی گئی ہے ، ان سب پر نظر ڈال کر  
علماء سلف نے اس مسئلہ کو تقریباً حل کر دیا ہے ۔ ان کا بیان ہے کہ سب سے زیادہ  
صحیح اور صاف پیشین گوئی اس بارے میں ”خیال القرون“ والی حدیث ہے ۔  
جس کو اس بحث کا اساس و بنیاد قرار دیتے ہیں ۔ اس میں آنحضرت نے اپنے  
عہد رسالت ، اس کے بعد دو زبانی کو یکے بعد دیگرے بہترین قرار دیا ، اول  
یہی زمانہ ”خلافت علی منہاج النبوة“ اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا عہد  
طلائی تھا ۔ یہ زمانہ امیر معاویہ کی خلافت سے پہلے ختم ہو گیا ، امد اس کی تصدیق ان  
احادیث سے ہوتی ہے ، جن میں تصریح اس کی اطلاع دی گئی ہے ۔

چنانچہ ”خیال القرون“ والی حدیث کے مطالعہ کے بعد اس حدیث کو  
دیکھئے جس میں صاحب مشکوٰۃ نے باب ”الانذار والتخوید“ کی قیسری فصل میں درج کیا

اس کے بعد:

ثم ياتي من بعد هم قومه - ایک قوم آئے گی جو مغر کثرت مال و جاہ و  
يعسرون بحيون اسين - اکل و شرب، اور عیش نفس، اور ارقام و نائش  
(ترمذی جلد ۲ باب القتل) - میں بتلا ہو جائے گی۔

اس حدیث کا راوی اول عمر بن حنین ہے، اور آگے چل کر مختلف  
روایت سے مختلف الفاظ میں روایت کی ہے۔ چنانچہ ایک دوسری روایت میں  
بعق الفاطنہ اندہیں۔

مثلاً: "يشهدون ولا مسلمون ولا يوفون ولا يوفون ولا يوفون ولا يوفون"  
السمین۔۔۔ ترمذی نے اپنی اصطلاح میں اس کو "حسن صحیح" لکھا ہے۔

روہ مسلم کی روایت میں ان الفاظ کے بعد "وینذرون ولا یوفون" و  
فیصل فیصلہ السمین" بھی ہے، اور اس سے علاوہ نفس پرستی، عیش پرستی  
اور دولت جاہ و نائش کے متبدل و ہوا کا کک کے، عدل و امانت اور ایفاء و عہد و  
اخلاق حسنہ کا بھی اس جماعت میں نہ ہونا ثابت ہو گیا ہے۔

پس یہی جماعت ہے، جو خیر القرون کے سب سالہ عہد کے بعد نمودار  
ہوئی ہے اور یہی دورہ بنو امیہ ہے جو "امر بالمعروف کے سبب باب کا پہلا دن"  
تھا۔ اور یہی وہ دور محدث و بدعات، فتن و قتل، اور شر و فساد کا دورہ ہے  
جس کی حضرت صادق و مسدوق (روحی نداء) نے اسی حدیث میں، جو جناب کے  
استشہاد و استدلال کا عروہ الوثقی ہے، جس کی اطلاع کلام الہی نے بھی "و  
اتقوا فتنة لا تصيب من الذين ظلموا منكم نه ابدا" فرما کر دی ہے۔

عن سعید بن حمہان قال ثنی سفینۃ قال: قال صلعم بالخلافۃ فی امتی ثلاثون سنۃ ثم ملک بعد ذلک ثم قال لی سفینہ: امساک خلافة ابی بکر، ثم قال: و خلافة عمر، وخلافة عثمان، ثم قال: امسک خلافة علی، فوجدناھا ثلاثین سنۃ قال سعید فقلت لہ ان بنی امیۃ یزعسبون انک الخلافۃ فیہم قال: کذبوا بنوا الذرقاء بل ہذا لملوک، و ان شر الملوک (تامل) سے پادشاہ ہیں۔

سعید سے روایت ہے کہ سفینہ نے آنحضرت کے اس قول کی روایت کیا ہے کہ خلافت میری امت میں صرف تیس سال رہے گی۔ پھر اس کے بعد محض حکومت اور پادشاہت ہے۔ اس کے بعد سعید کہتے ہیں کہ مجھے سفینہ نے کہا کہ حضرت ابوبکر کا زمانہ خلافت شمار کروا میں نے کیا۔ پھر کہا کہ حضرت عمر و عثمان و علی کا عہد خلافت شمار کرو، میں نے سب کو جمع کیا تو کل تیس سال ہوئے۔ پھر میں نے کہا یہ تو سچ ہے لیکن بنی امیہ جو کہتے ہیں کہ ہم بھی خلیفہ ہیں یہ کیسی بات ہے، حالانکہ بموجب اس حدیث اور تمھاری بیان کردہ تطبیق کے خلافت قبل ہد بنی امیہ ختم ہو گئی۔ اس پر سفینہ نے کہا کہ روتا کی اولاد نے (بنی امیہ نے) کذب بیانی اختیار کیا۔ وہ خلیفہ کہاں ہیں؟ وہ تو مشریر ترین پادشاہوں میں

ان تمام احادیث کی تطبیق سے یہ نتیجہ نکلا گیا ہے کہ بہترین قرن آنحضرت کا تھا۔ اس کے شیخین کی خلافت کا۔ اس کے بعد حضرت عثمان سے لے کر عام الجملہ تک کا، جبکہ حضرت امام حسن علیہ السلام نے خلافت سے کنارہ کشی فرمائی۔



من الماشی والماشی خیر من الساعی (متفق علیہ)

براہ کرم اس بارے میں کنز العمال کے ابواب فتن، یا کتب لائل وخصائص  
مثل خصائص سیوطی وغیرہ کے ابواب اخبار پر ایک نظر ڈال لیجئے، اور خدا را اس پر  
تجربہ نہ کیجئے کہ بدعات و محدثات کی گرم بازاری دور بنی اُمیہ میں کیونکر تسلیم  
کی جاسکتی ہے؟

اگر طبرانی و حاکم اور بیہقی اور ابو نعیم صنفہانی وغیرہ کی روایات پر بھی نظر  
ڈال لی جائے، تو دور بنی اُمیہ، حتیٰ کہ بعد از شہادت حضرت فاروق فتنہ و فساد  
و منکرات و بدعات کے متعلق ایک ذخیرہ دفاتر و مواہد و محالہات کثیر موجود ہے۔

۵۔ احمد بیہقی اور طبرانی نے عروہ بن قیس سے روایت کی ہے: قال النحال بن لیث  
ان الفتن قویٰ مطہوت، قال لہاد ابن الخطاب ھی، فلا انھا تلکون بعد کا۔  
حافظہ سیوطی نے خصائص کبریٰ اور مجمع الجوامع میں ایک خاص باب اس عنوان سے  
باندھا ہے کہ: "خبرہ (صائم) بالفتنۃ وان مبداءھا قتل عمرو" یعنی آنحضرت کی  
ذہری تشنگی نہایت، اور یہ کہ اس کا مبداء حضرت عمر کا شہید ہونا ہے۔ اس باب کی بنیاد تو  
بخاری و مسلم کی حدیث و ان حدیث ہے جو مشہور ہے، لیکن اس کے علاوہ دیگر سنن و مسانید  
و مساجم کا حدیثیں بھی بکثرت جمع کی ہیں، جن سے گویا استدلال کیا ہے کہ حضرت عمر کی وفات  
کے بعد ہی فتنہ شروع ہو گا، اور ان کا وجود ایک دیوار درمیان امن و فتن کے ہے۔ خود کیجئے  
تو شہادت حضرت عثمان اور پھر جنگ صفین وغیرہ سے وہ مقامات، جن کا دس کم سو لڑائیوں میں  
بدوایت مشہور ستر ہزار صحابہ و مسلمین قتل ہوئے (دریں میں عا سے نامد صحابہ و باقی بر صفحہ آئندہ)

اور پھر اس کے بعد محض "ملک غصنوں" اور "ملک جبریہ" کا عہد نتن و فساد شروع ہو گیا اور وہی دور بنی اُمیہ اور "امر بالمعروف کے سد باب کا پہلا دن" تھا۔ یہ امر یہاں ظاہر کر دینا ضروری ہے کہ ان احادیث اور نیز ان کے ہم مطلب احادیث کی نسبت اس عاجز نے اپنے خاص پیش نظر مباحث سے اس موقع پر کچھ کام نہیں لیا ہے۔ چونکہ جناب نے "خیر القرون" کی حدیث کی طرف اشارہ کیا، اور ان احادیث سے جا بجا استشہاد فرمایا، اس لئے ضرور ہوا کہ جناب کو احادیث ہی کی طرف توجہ دلائی جائے۔

پھر یہ کیسی عجیب بات ہے کہ ان احادیث پر جناب نے نظر نہیں ڈالی، اور اس عاجز کے اتنا لگہ دینے پر کہ "بنی اُمیہ کے عہد میں بدعات و محدثات کا بازار گرم ہوا" اس قدر متعالم و متاثر ہوئے؟ کیا جس عہد کی نسبت یہ تصریحات موجود ہیں، اس کی اس کی نسبت نہ مٹا کسی موقع پر اشارہ کر دینے کا بھی تاج کسی قلم کو حق نہیں؟ اور کیا ان احادیث سے بالکل غص بھر کر لینے کی علت دریافت کرنے کی اس عاجز کو اجازت ملے گی۔ یہ تو وہ شہور ترین احادیث تھیں، جن کو مشکوٰۃ و غیرہ میں ہر شخص دیکھ سکتا ہے لیکن کیا وہ حدیث بھی جناب کو یاد ہے، جس کو ترمذی ابواب الفتن کے "باب ما جاء فی الشام" میں لائے ہیں؟ اور جس کو ابن قرہ نے بایں الفاظ روایت کیا ہے کہ "اذا فسد اهل الشام فلا خير فيكم"؟ اور نیز یہ ان احادیث کے حامل، تابعین، و تبع تابعین و محدثین نے قراء دیے ہیں جن میں ظہور فتن و فساد کی بکثرت خبر دی گئی ہے، اور جس نے اسفار حدیث کے ابواب فتن سے بھرے ہوئے ہیں؟ مثلاً سیکن فتن۔ القاعل من خیر من العالم و القاعل من خیر



کی تمیز اٹھ جائے گی۔ "الحب فی اللہ والبعض فی اللہ" تمام اعمال و افعال میں مسلمانوں کا محور اعمال ہے، اور اچھے اعمال کو بگھٹانا، اور برائی کو خواہ وہ کسی عہد میں ہو، برا یا یقین کرنا، ایک ایسی شے ہے، جس کا خود ہمارے اعمال و خصائل پر اثر پڑتا ہے۔ اشتخاص کی بحث خود بخود پیدا ہو جاتی ہے جبکہ اعمال پر نظر ڈالی جاتی ہے۔ یزید کے مظالم پر بعد کو آنے والے کیوں فریادی ہیں، حالانکہ آپ کے اصول کے مطابق تو: لا یماتی علیکم زمان الا ان ی بعد و الشر منه

اطلاق لفظ فسق و ظلم نسبت بنی اُمیہ:

۹۔ بہت زیادہ تاسف جناب کو اس مضمون کی "خون سے شرا بوسرخی" پر ہے

اور اس پر کہ بنی اُمیہ کی طرف ظلم و فسق کو کیوں نسبت دی گئی؟ خیر اور تمام باتوں کو جاننے دیجئے۔ آپ ترمذی کی اس حدیث کی نسبت کیا کہتے ہیں۔ جو اوپر گزر چکی ہے اور جس میں سفینہ کا بنی اُمیہ کی نسبت یہ قول نقل کیا ہے کہ "ہل ھمد ملوک من شد الملک؟"

قاتلین عمار بن یاسر:

پھر ان احادیث مشہورہ اور بقول سیوطی متواترہ کی نسبت کیا ارشاد ہوتا

ہے، جن میں حضرت عمار بن یاسر کی شہادت کا خبر دی گئی

کے ہاتھوں تہید ہوئے، اور جن میں ان کے قاتلوں کی نسبت "فتۃ الباغیہ" کا

وصف فرما دیا گیا تھا۔

عن امر سلمۃ وابی قتادۃ ام سلمہ ام ابوقتادہ سے روایت ہے کہ

ان رسول اللہ (صلعم) و آنحضرت (صلعم) نے فرمایا: اے عمار! میں

آگے چل کر کس قدر پر غیظ لہجے میں ارشاد ہوتا ہے :

”بنی امیہ لاکھ بڑے سہی پھر بھی اپنے بعد والوں سے لاکھ درجہ اچھے تھے

ابج کل کے مسلمانوں کو انھیں برا کہنے کا کوئی حق نہیں۔“

مخدوم! ان دو سطروں میں کئی غلطیاں ہیں۔ اول تو لایاقتی علیکم نہماں

الا الذی بعدہ الشرح منہ ”کایہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ مقدم موقر سے افضل ہو

مقصود من حیث القوم اور من حیث الاکثر ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ بنی

امیہ کے زمانے میں جمعیت اسلام اور ممالک اسلامیہ اپنے بعد کے زمانے سے ہزار

درجہ بہتر تھے۔ غرب کی اصلی سادگی اور آزادی پر شے کے اندر نمایاں تقویٰ صحابہ

و تابعین و تابعین کا اگر دو عرصہ تک موجود رہا۔ عام خاندان البیت مطہرہ او

ائمہ اہل بیت علیہم السلام یکے بعد دیگرے موجود رہے۔ مسلمانوں کے اندر ولولہ اسلام

اور جوش فتوحات باکمال باوجود عروج پر تھا، وغیرہ وغیرہ۔ لیکن چونکہ فتنہ و

فساد کے جراثیم پیدا ہو گئے تھے۔ اسی نے وہ بتدریج بڑھتے گئے۔ اور ہر آنے والا

زمانہ گزشتہ زمانے سے بدتر ہوتا گیا یہاں تک کہ جو مونا تھا ہوا اور ابج جو حالت

ہے خابہر ہے۔

یہ ”برا کہنے“ کے حق کی نسبت ہی حدود مقرر کرنے پر ابھڑا اور نہ زیادہ و مفید

واقعہ تھا بعد از شرکا و باوجود حقیقت اسلام کے بعد از عروج کے اس عکس و نقیض تھا

جس سے بدتر و کمزور کیا ہو سکتا ہے؟ یورپ نے مورخ حیراں لے کر بارہ دلیئے معاملات شہیم

کے کیونکر اپنے عہد ابتدائی میں اسلام کی ناقصانہ قوت قائم رہی۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ صرف

تائید الہی و نصرت غیبی کا اعجاز تھا۔

۱۰۔ جناب نے یہ بھی ارقام فرمایا ہے کہ :  
 ”آپ کی ان تلخ کلامیوں نے ”رافض“ کی یاد تازہ کر دی جنہوں نے صحابہ کو  
 سب دشتم کرنا اپنا پیشہ بنالیا ہے“  
 لیکن اگر اعمال مردانہ کو ظلم و جور کے لفظ سے تعبیر کرنا رافض ہے، تو میں  
 بکمال مسرت و انتہاج وہی کہوں گا، جو امام شافعی کی طرف منسوب ہے کہ :  
 فليشهد الثقلان، انی رافضی  
 اور خوش ہوں گا کہ یہ ایک ایسا ”رفض محبوب و مطلوب“ ہے جس میں الحمد للہ میرے  
 ساتھ وہ وہ لوگ شریک ہیں، جن کا نام آج دنیا و اسلام بغیر دعا و تحیت کے  
 نہیں لیتی :

نازم بہ کفر خود کہ بایمان برابر است !  
 رہا تبرہ اور سب دشتم، تو افسوس ہے کہ اس بدعت شنیعہ کی بنیاد اولیں  
 بھی بنو امیہ ہی نے رکھی، جو علانیہ ہر ہر منبر ذکر خدا و رسول کے ساتھ حضرت امیر پر  
 لعنت بھیجتے تھے۔ اور اسی کا اتباع ہے، جو شیعی دنیا بد بخوانہ کر رہی ہے۔  
 وفد بکارۃ الہلالیہ علی معاویہ :

۱۱۔ جناب نے آخر میں الہلال کے مضمون زیر نقد کے ایک جملہ کی طرف اشارہ  
 فرمایا ہے اور لکھا ہے :

”ستم قریہ ہے کہ جناب ان کے اسی ضرب المثل ظلم، اور ساٹھ برس کی بوجھیا  
 عورت کے ہفوات سے درگزر فرما جانے کو خدا جلنے کو نہ نگاہوں سے ملاحظہ  
 فرماتے ہیں؟“

قال لعمار: تقتلات الفشة ويقتا ہوں کہ تجھے ایک باغی گروہ قتل  
ایباغیۃ و بخاری و مسلمہ کرے گا۔

حافظ سیوطی اس حدیث کو نقل کر کے لکھتے ہیں:

هذا الحديث متواتر، رواه من الصحابة بصحة عشر كما

بيئت ذالت الاحاديث المتواتر (خصائص کبری جلد ۲ - صفحہ ۱۱۵)

یہ تو محکمین کی حدیث ہے، لیکن امام احمد و حاکم اور طبرانی نے عمر ابن العاص سے

روایت کی ہے کہ "سرحت رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) یقول: اولعت قریش

بعمار قاتل عمار و سالبہ فی النار۔"

یہ احادیث سفین کے اہل شاذ کی نسبت تیار دی جاتی ہیں، پھر انصاف فرمائیے

کہ میں نے اگر عام حکومت بنی امیہ کی نسبت ظلم کی نسبت دی، تو میرے اس جرم  
کے دیگر شرکار کو کیوں فراموش کر دیا جاتا ہے؟ -

جناب نے حنفی کی مشہور کتاب ہدایہ تو قطعاً پڑھی ہوگی۔ قضا کے ابواب

میں کوئی اس قسم کی عبارت بھی جناب کو یاد ہے، جس کے الفاظ یہ ہیں؟

يجوز تقليد القضاء من السلطان ظالم بادشاہ کی طرف سے قضا کا عہدہ

الجاؤ گہا يجوز من العادل والا قبول کرنا جائز ہے، چنانچہ

الصحابۃ تقلدوا من معاویہ صحابہ نے معاویہ کی جانب سے

والتابعین تقلدوا من الحجاج قبول کیا تھا، نیز حجاج سے تابعین

احادیث مطبوعہ لکھنؤ، ج ۲ ص ۱۱۰ نے۔

صاحب ہدایہ کے اس "لا ابالاء" طریق ذکر کی نسبت جناب کا کیا خیال ہے؟

میں سودہ بنت عمارہ، زہرا بنت عدی، اور بکارت الہلالیہ، عکرمہ بنت  
الاطش اور ام البراء بنت صفوان کا ذکر کیا ہے، جنہوں نے جنگ صفین میں شرکت  
کی تھی، اور حضرت امیر کی نصرت و حمایت میں جانبا زانہ حصہ لیا تھا۔ پھر میر معاویہ  
کے تسلط کے بعد یہ لوگ مختلف تقریبات میں اس کے سامنے پیش ہوئے، اور ان کو  
امیر معاویہ نے وہ زمانہ یاد دلایا ہے۔ اس پر نہایت بے باکانہ و حق گویانہ حضرت  
امیر کے فضائل بیان کئے ہیں، اور تمام اہل دربار کو اپنی عظمت حق گوئی سے متحیر و  
متعجب بنا دیا ہے !!

ان اں جملہ د بکارت الہلالیہ کے وفد کا واقعہ نہایت مؤثر ہے، اور غالباً  
اس مضمون میں، میں نے اسی کی طرف اشارہ کیا تھا۔

صاحب بلاغات النساء نے لکھا ہے کہ بکارت الہلالیہ بالکل بڑھاپے اور  
ضعف و ناتوانی کے عالم میں ایک مرتبہ امیر معاویہ کے دربار میں گئی۔ وہ اس قدر  
ضعیف تھی کہ دو عورتیں دو طرف سے اسے تھام کر لائی تھیں۔ وہاں مروان بن حکم اور  
نزد بن عامر بھی موجود تھے۔ انہوں نے امیر معاویہ سے کہا کہ ”آپ نے اسے پہچانا؟“  
یہ وہ عورت ہے جس نے جنگ صفین میں ہم لوگوں سے مقابلہ کیا تھا اور یہ اشعار  
پڑھ کر لوگوں کو سنا تی تھی :

اتری ابی ہند للخلافة مالکاً      حسنت ذاک وما اراد بعید

(بقیہ صفحہ سابقہ) خطبات اور بلاغات و نوادر کو بطرز احسن و تقسیم مواد و ترتیب ابواب  
جمع کیا ہے، اور اس بارے میں اس کا مطالعہ عقد الفرید و آغانی وغیرہ سے زیادہ مفید اور

دلچسپ ہے، مصر میں چھپ گئی ہے۔ (دمنہ)

جناب کا یہ ارشاد اہل سلال کے معنوں زیر نقد کی اس عبارت کی طرف ہے:  
 ”اگرچہ طرح طرح کی بدعات و محدثات کا بازار (خلفاء راشدین کے بعد) گرم  
 ہو گیا تھا، تاہم چونکہ عہد نبوت کا فیضان روحانی اور تعلیم قرآنی کا اثر ابھی بالکل تازہ  
 تھا، اس لئے پھر بھی ”امرا المعروف“ کی آواز کی گرج کو فہ و دمشق کے ایوان و محل کو  
 لڑا دیتی تھی۔ ساتھ برس کی ایک بڑھیا عبودت برسرِ دوبارہ بلانی جاتی تھی، اور امیر معاویہ کے  
 سامنے بے دھڑک وہ اشعار جو ش و غر و ش کے ساتھ پڑھتی تھی، جن میں نہ صرف  
 حضرت امیر علیہ السلام کے مناقب ہوتے تھے، بلکہ کھلے کھلے لفظوں میں بنی امیہ کے  
 قتل و مشائب بیان کر دیتے تھے۔ الخ (الہلال جلد ۲ - نمبر ۱ - صفحہ ۶)

رب اس وقت یاد نہیں آتا کہ اس معنوں میں کس عورت کی جرأت و دلیریا  
 و حق گوئی کی طرف اشارہ کیا گیا تھا، جو ”ہفوات“ سے ملقب ہونے کی مستحق قرار پائی ہے؟  
 امیر معاویہ کے سامنے اس طرح کی محب اہل بیت اور صداقت پرست و جرأت فرما  
 عورتوں کے آنے، سوال و جواب میں خطبات بلیغہ و نوثرہ دینے، اور اپنے اشعار مدحیہ  
 حضرت امیر سامنے کے متعدد واقعات تائید و مختارات ادبیہ میں منقول ہیں، اور  
 فی الحقیقت عرب کی آزادی، اسلام کی تعلیم حریت، اور قرون اولیٰ کے امرا المعروف  
 کی تاریخ میں، ان میں سے ہر عورت، شرف و احترام اور عظمت و کمال کا ایک درجہ  
 مخصوص و ممتاز رکھتی ہے۔

صاحب عقد الفرید اور امام ابو الفضل ابن طاہر نے ”بلاغات النساء“

”بلاغات النساء“ امام ابو الفضل احمد بن ابی طاہر بغدادی متوفی ۷۷۸ھ کی ایک نہایت  
 دلچسپ کتاب ہے، جس میں جاہلیت و صدر اسلام کی مشہور عورتوں کے اقوال و باقی ملاحظہ)

اور صدف ہجہ کی ایک مثال عظیم اور اسوۂ حسنہ ہے۔ یہ میر معاویہؓ کے بعد اس سانے آئی تو میر نے پوچھا :

”کیا تو وہی عورت نہیں ہے، جس نے ایام جنگ صفین میں یہ اشعار کہے تھے؟

سرد کفعل ابیاء بن عمارۃ      یوم الفغان وملتقى الاقتران  
وانصر علیا والحسین ورهطه      واقصد لهند وابتها لھوان  
ان الامۃ امر اخر النبی محمد      علم الهدی و منارة الایمان  
فتد الحقوف و سدام امر لوانہ      قدما بایضو صا امر و سنا دا  
سوہ نے کہا :

”اے اللہ! میں ان لوگوں میں سے نہیں ہوں، جو حق سے وقت پر پھر جلتے ہیں، اور کذب گوئی کے لئے حیلہ طرازیوں کرتے ہیں۔ بے شک میں ہی ہوں جس نے یوم صفین میں یہ اشعار کہے تھے“

امیر نے کہا : کیا شے تھی، جس نے ان اشعار کے کہنے پر تجھ کو آمادہ کیا ؟  
سوہ نے بے باکانہ و سلما نہ کہا :

”حب علی علیہ السلام و اتباع الحق، حضرت علی کی محبت، اور حق کا پیروی !“ (ایضاً صفحہ ۳۶)

(انہلال) ہیں (احزاب اسلام) کا باب تاریخ السلام کے ایسے ہی اشعار جلیل  
سے احیاء ذکر کے لئے لکھا، مگر افسوس کہ، نجوم اشغال نے مہلت نہ دی کہ ایک  
آدنی کیا کیا کرے !



منتك نفسك في الفلاح، ضلالة اغواك عملك ولا شفاء ومعيد  
 فارجع بانك لما تربيته وسما لاقت عليها اسعد وسعود،  
 سعيد بھی موجود تھا۔ اس نے کہا کہ اتنا ہی نہیں، بلکہ یہ اشاء بھی اسی کے  
 ہیں :

قد كنت امل ان اموت ولا اری قدق المنار من اميد خالبا  
 فانه اخمدتني، فتطاوت حتی رایت من الزمان عجايبا  
 فی کل زمان لا يزال خطيبهم وسط الجمع لال احمد عائبا  
 یعنی میری آرزو تھی کہ مجھے موت آجائے، مگر اس وقت کو اپنی آنکھوں سے  
 نہ دیکھوں، جبکہ بنی امیہ کا کوئی فرد میرے خطیب نظر آئے؛ مگر افسوس کہ میری آرزو  
 پوری نہ ہوئی، اور اللہ نے میری موت کے وقت کو بڑھایا۔ یہاں تک کہ آج میں  
 زمانے کے انقلابات کے عجیب عجیب رجسٹر دیکھ رہی ہوں۔ مسجدوں کے ممبروں  
 پر بنی امیہ کے خطیب چڑھتے ہیں، اور آل محمد پر علانیہ لعن طعن کرتے.....  
 میں!!

بکارہ نے ان بیانات کو سن کر امیر معاویہ سے کہا :  
 ”یترسے یہ کتے مجھ پر حملہ کر رہے ہیں، اور میرا عصا و دفاع ضعیف ہے کہ  
 ان کو ہٹکا نہیں سکتی۔ بیشک ان اشعار کی میں ہی مصنف ہوں۔ میں پسند نہیں  
 کرتی کہ ان سے انکار کروں۔ اب میں واپس جاتی ہوں۔ یہاں یہ ہے کہ امیر المومنین  
 علی کے بعد زندگی میں کوئی خوشی نہیں“ ( بلاغات النساء - صفحہ ۱۴ )  
 اسی طرح سودہ بنت عمارہ رحمہا اللہ کا واقعہ بھی مسلمانوں کے لئے حق گوئی

مخدوم من ! معاف فرمائیے گا، عقاید نسفی ہی کے اندر سب کچھ نہیں ہے، اس سے باہر بھی خدا اپنی نظر وسیع فرمائیے۔ حق کی بحث فریقہ تعصبات سے ارفع و اعلیٰ ہے، اور اہل حق کا مسدک عدل و اعتدال، اور افراط و تفریط سے اجتناب ہونا چاہیے۔ آپ کو میری اس تحریر میں "رفاض" کے سبب و شتم کا طریقہ نظر آیا کہ بنو امیہ کی بدعات کا ضمنی تذکرہ بھی آپ کے خیال میں مشرب "رفاض" ہے۔ نہیں سمجھتا کہ اس بارے میں کیا عرض کروں؟ تاہم اتنا عرض کئے بغیر نہیں رہ سکتا کہ الحمد للہ، اہلبیت نبوت کی محبت سے نالغض المرام و ایمان اندوز ہوں، اور اس عالم میں ہوں کہ جب خدا کے حضور میں عبادت کئے جاتے ہوں، تو میری نماز بھی لمبی وقت تک پوری نہیں ہوتی، جب تک کہ آل محمد پر درود و سلام و تحنیت کا ہریہ، پیش کش باور گاہ حضرت تبارک و تعالیٰ نہ کروں اللھم صل وسلم علی سیدنا محمد و علیٰ آل محمد کما صلیت و سلمت علیٰ ابیہما و علیٰ آل ابیہما ذاک حمید مجید۔

یا اہل بیت رسول اللہ حبکم نوح من اللہ فی المقادیر انزلہ  
کفاکم من عظیم القدر انکح من لم یصل علیہ و صلواتہ  
میں تشہد میں درود کو اصطلاحی واجب نہیں بلکہ حقیقی واجب یعنی قسری  
سمجھتا ہوں، فقال اللہ تعالیٰ ان وجہ لنا علی اتباع الکتاب، قرآن و حدیث  
بیت النبوی المکرم علیہ و علیٰ آلہ و صحبہ الصلوٰۃ و التسلیم

۱۲۔ آخر میں یہ عرض کر دینا ضروری سمجھتا ہوں کہ اس قسم کے مباحث و مذاکرہ کی نسبت ارباب عصر کی مختلف رائیں ہیں۔ بعض حضرات ان کو اس درجہ اہم

بہر حال اس مضمون میں یا سودہ کی طرف اشارہ تھا، یا بکارت اہلالیہ  
 رحمہا اللہ تعالیٰ کی طرف۔ آپ اس کو ایک بڑھیلی کے ہفوات "سے تعبیر کر کے  
 شاید کوئی خوشی حاصل فرماتے ہوں گے، مگر یقین کیجئے کہ آپ کے الفاظ پر مدد کر  
 میری آنکھوں سے تو آنسو نکل پڑے فسجان من لا تیغیر! ایک زمانہ تھا کہ  
 ہم میں سے بڑھیا عورتوں کے اندر اسلام کا ایسا سچا اتباع، حق اور حریت کے  
 ایسے گرانمایہ امثال، امر بالمعروف کا ایسا سچا ولولہ، اور آزادی و صداقت کی ایسی  
 غیر متزلزل محبت تھی۔ اور ایک زمانہ آج کا ہے۔ جب کہ مران اسلام اور رجال  
 علم و فضل ایسی مثالوں کا پیش کرنا ایک طرف رہا، ان کو "ہفوات" کے لفظ سے  
 تعبیر کرتے ہیں!!

اللہ اللہ! اس مقدس مسلمہ و مومنہ کا مقام عالی اور مرتبہ ارفع! جس کے  
 دل کو خدا نے خاندان نبوت کی محبت و عشق کا کاشانہ بنایا، جس کو حق کی معیت،  
 کی توفیق ملی۔ جس نے اہلبیت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی حمایت و نصرت میں اپنے سیف  
 زبائن کے بہرہ رکھائے، اور جس کی حیات و آزادی، اور حق پرستی و صداقت  
 پر دہ کو شہادت و مشق کی شوکت قبضہ رہی اور ابہت غمخی مرعوب نہ کر سکی! آپ  
 اس کے کارنامے حق پرستی کو ہفوات و ترہات کے لفظ سے تعبیر کرتے ہیں۔ کیجئے  
 لیکن مجھ کو تو اگر اپنی تمام زندگی میں ان "ہفوات" کی ایک مرتبہ پیروی کرنے کی  
 بھی سچی توفیق مل جائے تو اپنی قسمت پر ناز کروں کہ میری بخشش کا سامان ہو گیا!!  
 تو و طوبیٰ و ما و قامت دوست  
 ہنس کر ہر کس بقدر بہت دوست

وزم افعال سیدہ کو روک دیا جائے، اور دنیا تر اخبار، واسفار، آٹا کے دیواڑوں پر یک قسم قفل چڑھا دیا جائے۔

تاہم بحالت موجودہ میں اس کی بالکل ضرورت نہیں دیکھتا کہ ان مباحث میں اپنا اور ناظرین کا وقت ضائع کر دوں۔ وہ وقت کہ ہماری فرصتیں قلیل اور ضرورتیں لاتعد و لا تحصى ہیں۔ اور پھر یہ بحثیں تو ہماری زندگی سے وابستہ ہیں۔ لیکن پیش آنے والے حالات تو وہ ہیں، کہ ہماری زندگی ہی کو مشکوک، اور ہماری ہستی ہی کو مغفوک کر دینے والے ہیں۔

الہلال کی گزشتہ جلد کے اختتام، اور نئی جلد کے فاتحہ میں "امر بالمعروف و نہی عن المنکر" کی ذکر اصل مقصود الہلال ہے، تاریخ کی طرف مختصر اشارہ کیا گیا تھا اور اس فضل مخصوص امت مرحومہ کی طرف توجہ دلائی تھی کہ ہر زمانے میں حکمت الہیہ نے احیاء شریعت و امر بالمعروف کے لئے بے گزیدگان امت کو منتخب کیا، اور ان کے ذریعہ حق کا اعلان، اور باطل کا استیصال ظہور میں آیا۔ اسی ضمن میں یہ ذکر بھی آگیا تھا کہ اسلام کا اصلی درود نہ زندگی ابتدائی "عہد راشد تھا، اور پھر اس کے بعد ہی بدعات و محدثات کا سلسلہ شروع ہو گیا تھا۔ وہاں نہ بنی ہاشم اور نہ بنی امیہ کے منازعات کا ذکر تھا اور نہ جمل و صفین کا۔ نہ تعین تھی، اور نہ تشخیص۔ لیکن جناب نے اس طرف توجہ مبذول فرمائی، اور اس کو رسم۔ سبکدستم، و اتباع "رفاض" و سب صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم سے تعبیر کیا۔ ایسی حالت میں ضروری تھا کہ پیوٹل جمل اپنے خیالات ظاہر کر دوں۔ یہ کیونکر ممکن ہے کہ واقعات سے بالکل چشم پوشی کر لی جائے، ورنہ یہ کیا استبداد و قہر اور حکم بندش قلم و ساہ ہے کہ ضمناً ہی کہیں صاحبان اعمال

اور اقدام سمجھتے ہیں کہ دین و دنیا کا کوئی خیال اور اسلام و مسلمین کی کوئی مصلحت ان کی نظروں میں اہم تر نظر نہیں آتی اور ان کے عقیدے میں اب مسلمانوں کے لئے اس کے سوا دنیا میں کوئی کام باقی نہیں رہا ہے کہ گذشتہ منازعات و مناقشات کی نسبت تصنیف و تالیف و جرح و تعدیل کا بازار گرم کیا جائے، اور قوم و ملت اپنی زندگی کو اہل کے مطالعہ کے لئے وقف کر دے!!

ان بزرگوں کے ساتھ ایک دوسرا امر روشن خیال، اتحاد و دوست اور مصلحت فرما طبقہ ہے، بس کا خیال ہے کہ سما طرح کے ترہیب و ہتھ چوکہ اس کا مصلحتی "مصلحت وقت" کے خلاف ہیں، اس لئے بہتر ہے کہ ہمیشہ کہنے لگے، ان کو مدفن... مقبرہ ذہول و نسیاں کر دیا جائے، اور کبھی ان کی طرف اشارہ بھی نہ ہو۔ گویا اس خیال کے بزرگوں کے نزدیک سیاہ و سفید، حق و باطل، صدق و کذب، نور و ظلمت، اور معروف و منکر کی بنیاد، حقیقت نہیں، بلکہ "مصلحت ہے اور تمام تاریخی اسفار، اور مجلدات دنیا سے نابود کر دینا چاہئیں، کیونکہ وہ "مصلحت وقت" کے خلاف ہیں!!

لیکن اس عاجز کا مسلک ان دونوں مذاہب سے مختلف ہے۔ میں دونوں جماعتوں کو افراط و تفریط میں دیکھتا ہوں۔ اپنی تمام قوت علم و دین کو محض تاراج مجاہد و مبارہ کرنا، اور اوردننا زعمہ کو خواہ مخواہ زندہ کر کے امن و اتحاد و جمعیت کلمہ میں خلل انداز نہ ہونا، عقائد و شرع، دونوں کے لحاظ سے مفسر ہے، لیکن ساقہ ہی میں اس مصلحت اندیشی کا بھی قائل نہیں، جس کے معنی یہ ہیں کہ تاریخی مباحث و تحقیقات کا سبب باب کر دیا جائے۔ تصحیح خیال، تعدیل اعتقاد، تحلیل احوال سنہ

یہ سوال اگرچہ زمانہ قدیم میں بھی فلسفہ اجتماع کا ایک محرکہ تھا مسئلہ مردہ  
چکا ہے۔ لیکن موجودہ عہد سے بڑھ کر اس کے درس کے لئے اور کون محاذ و قنت  
موزوں ہو گا؟

مخالفین جنگ و امیدواران صلح عام :-

جودگ و کیا کے لئے صلح و سلام کو مفید سمجھتے ہیں، ان کا استدلال یہ ہے

کہ انسان فطریاً اتحاد و اتفاق کا طالب ہے۔ ابتدا میں انسان کا ہر فرد دوسرے فرد  
سے الگ تھلک رہتا تھا، لیکن دنیا کے تمام مادیوں کی طرح قوتِ باذبہ اس میں  
بھی موجود تھی، اس لئے اس نے ان بکھرے ہوئے ذروں کو جمع کرنا شروع  
کیا، پہلے چھوٹے چھوٹے خاندان قائم ہوئے، پھر خاندان نے قریبی قریبوں کے قبائل  
کی صورت اختیار کر لی۔ رفتہ رفتہ مستقل جماعتیں پیدا ہو گئیں، اور جماعتوں کی  
ولایت نے قومیت کا نظام قائم کر دیا۔ اس طرح گاؤں سے شہر اور شہروں سے  
عظیم الشان ملک آباد ہو گئے۔

لیکن یہ فطری اتحاد محض بحث و اتفاق کا نتیجہ نہ تھا، بلکہ علل و اسباب کے  
شکبہ میں جا کر ہوا تھا۔ دنیا کا ایک ذرہ بھی دوسرے ذرہ سے بغیر کسی طبعی مناسبت  
کے نہیں مل سکتا۔ اس لئے انسان کا ایک فرد کسی دوسرے فرد سے صرف اس بنیاد پر  
نہیں ملا کہ وہ اسی کی طرح ایک انسان تھا، بلکہ جذبات و خیالات کی یک رنگی اور  
اور مقاصد و اغراض کی یک جہتی نے ان میں باہم کشش پیدا کی، اور وہ اپنی  
نقطوں پر آکر باہم مل گئے۔ ایک متمدن انسان اپنے بھائی سے لے کر ایک غیر ملک  
کے باشندہ سے تک تعلقات رکھتا ہے۔ لیکن ان تعلقات میں جو عظیم الشان

# جنگ اور صلح

دُنیا کا مادہ قواعد متضاد کا گہوارہ ہے۔ ایک طرف تو اس کا ایک ذرہ متحرک  
پوائنڈہ اور ایک عام مہجانب کی حالت میں نظر آتا ہے۔ دوسری طرف وہ منجمد ہو کے  
سمتائے۔ سمٹ کے باہم ایک دوسرے سے ٹٹا ہے۔ مل کر سکون و استقرار حاصل  
کر لیتا ہے !

اس بنا پر وہ تمام کیفیات متضادہ کی طرح جنگ و صلح کی بھی یکساں  
قابلیت رکھتا ہے وہ جنگوں کے اختلاف و تضاد کی شکل میں سمندر کی لہر ہے تو  
نعلیم و سکون کی حالت میں اس کی سٹیج صہامت و سہاگن ! لیکن سوال یہ ہے کہ ان دونوں  
خالتوں میں انسانیت کے بقا و ارتقا، سعادت ارضی کے حصول، تمدن و تہذیب  
کی ترقی، علوم و فنون کی اشتعال، قوی و جذبات کی تشیط، اور ثروت عمل کی تنظیم و  
تحریک کے لئے کون زیاں مفید ہے ؟



ضرورت نہیں ، اب خود زبان نے تلوار سے زیادہ جوہر پیدا کر لئے ہیں۔

صنعت و حرفت کی ترقی اور تجارت کی گرم بازاری نے دنیا کے دو ٹکوں کو ایک ہی گھمکے دو عین بنادیا ہے۔ یعنی اختلاط و امتزاج نے مسود قوموں کے جذبات میں کمال یک رنگی ، یک راہی پیدا کر دی ہے۔ اور ان کے مقاصد و اغراض بالکل تو ہم ہو گئے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ دنیا کے کسی ایک حصہ میں جب جنگ پھڑپاتی ہے ، تو ہر ملک اس سے متاثر ہو جاتا ہے۔ جب دنیا اس قدر متحدہ اغراض ہو گئی ہے تو کیوں نہ سب صلح اور امن کے لئے مستعد ہو جائیں ؟

قدیم زمانہ میں جنگ انسان کا ذریعہ معاش تھی ، یہاں تک کہ بعد لوگ لڑائیوں میں ہاجرت شریک ہوتے تھے۔

لیکن اب وہ اقتصادی حیثیت سے کوئی ذریعہ معاش نہیں خیال کی جاتی۔ اب انسان کا رزق نیزے کی نوک کے ساتھ بندھا ہوا نہیں ہے ، بلکہ کارخانوں کی مشینوں کے ساتھ متعلق ہے۔ لیکن زمانہ جنگ میں تجارت و صنعت کا بازار اس قدر سرد پڑ جاتا ہے کہ یہ پرزے رنگ آلود ہو جاتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ زمانہ جنگ میں تمام ملک دفعتاً فقر و فاقہ میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ بالخصوص تاجروں کا گروہ تو جنگ کا نام سن کر کانوں پر ہاتھ دھرتا ہے ، اور قیام امن کے لئے جان و مال تک سے دریغ نہیں کرتا۔

اب جنگ کے عوائب و خیمہ و نتائج المیہ اس درجہ آشکار ہو گئے ہیں کہ خود سپر سالارین فوج بھی اس کو دنیا کی بدترین چیز سمجھتے ہیں۔ جنرل

فرقِ مدارج نظر آتا ہے، اور انہی اغراض و مقاصد کے اختلاف کا نتیجہ ہے، اگر دو بھائیوں کے تعلقات میں ایک غیر منقطع اتصال و استحکام نظر آتا ہے، تو اس کی وجہ بھی یہی ہے کہ ان کے جذبات و خیالات اور اغراض و مقاصد شدت کے ساتھ باہم دست و گریباں ہیں۔

انسان نے آغازِ خلقت میں بھی انہی اغراض کو نصب العین بنا کر دوسرے انسانوں سے سلسلہ ارتباط و اتحاد پیدا کیا، اور انہی اغراض کے تصادم و مقاومت نے جنگ کی بنیاد ڈالی۔ آج بھی انہی اسباب کی وجہ سے عظیم الشان لڑائیاں قائم ہوتی ہیں۔

لیکن اب زمانہ کے بہت کچھ ترقی کر لی ہے۔ اتحاد و اتفاق کے وسائل بکثرت مہیا ہو گئے ہیں، فطری احساس کے ساتھ تہذیب و تمدن کے بھی صلح کے فوائد کو عام طور پر ذہن نشین کر دیا ہے۔ اس بنا پر انسان کے جذبات و خیالات اور اغراض و مقاصد کو یقیناً متحد کیا جاسکتا ہے، اور اس اتحاد میں اس شدت کے ساتھ اتصال پیدا ہو سکتا ہے کہ دو مختلف ملکوں کے باشندے دو بھائیوں کی طرح زندگی بسر کریں۔

اگرچہ کبھی کبھی اتحاد ہی مختلف پیدا کر دیتا ہے، لیکن جس طرح افسر اور کے اختلاف کو چھوٹی چھوٹی عداوتوں کے ذریعہ مٹا دیا جاتا ہے، اسی طرح قوی دھمکی اختلافات کو بھی ایک وسیع عداوت اور ایک ظالم حکم کے ذریعہ سے اور کیا جاسکتا ہے۔ وحشی قومیں اختلافات و نزاعات کی حالت میں زبان تیغ سے اپنا فیصلہ سناتا چاہتی تھیں، مگر بیسویں صدی کے تمدن انسان کو عہدِ رحمت کی تحدید کی

پر فخر کیا کرتے تھے۔ اب ہر تمدن انسان کو اس سے شرم آتی ہے۔ پہلے جانوروں کے لڑانے کے لئے خاص غاص میدان متعین کئے جاتے تھے، اور اس طرح جانوروں کو سخت اذیت پہنچا کر لطف اندوزی کا سامان بہم پہنچایا جاتا تھا۔ اب جانوروں کو انسان کے ظلم و جور سے بچانے کے لئے متعدد انجمنوں کی بنیاد پڑ گئی ہے، اور انسانی کے دائرہ لطف و کرم میں بے زبان مخلوق کا یک مثال ہو گئی ہیں۔

کہا جاتا ہے کہ انسان کے مختلف طبقات فطریاً باہم متحد نہیں ہو سکتے، اور اس فطری اختلاف کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ کوئی ایسا جامع اور عام قانون نہیں بنایا جاسکتا جس پر ہر سلطنت اور ہر ملک و قوم کا اتفاق ہو۔ لیکن اب تو سلطنتیں اس اتفاق عام کی طرف قدم بڑھا چکی ہیں۔ اور میں چیز کو قانون شکن کہا جاتا تھا، وہ خود پابند قانون ہو گئی ہے۔ یعنی خود جنگ کے لئے ایک بین المللی قانون بنادیا گیا ہے۔ جس پر تمام سلطنتوں نے اتفاق کر لیا ہے۔

قدیم زمانے میں جنگ وحشت کا ایک بدنام موقع تھی، جس میں صرف بعض، انتقام، توہین و تعذیل کا رنگ نظر آتا تھا، اسیرانِ جنگ کو غوثاً قتل کر دیا جاتا تھا ان کے ہاتھ پاؤں کاٹ ڈالے جاتے تھے، اور دشمنوں کو ہر ممکن طریقہ سے ضرر پہنچایا جاتا تھا، لیکن اب تمام مہذب سلطنتیں اس وحشت اور بھیت کے تعصید سے لرز جاتی ہیں، اور حتی المقدور جنگ کے مہدائے کم کرنے میں اپنی کوششوں کو صرف کر رہی ہیں۔ لیکن چونکہ جنگ میں سنگ دلی اور قسادت قبیحہ سے پاکلیتہ

سرجاڑ میں بغیر نے جنگ کی ہولناک صورت کو ایک نہایت بلیغ تشبیہ میں  
عریاں کیا ہے۔ وہ کہتا ہے :-

ایک خوجی آدمی کی زندگی اس رفاہ کے متاثر ہے جو کسی ایسے ہال  
میں ناچتی ہے جس کی دیواروں میں نوٹے ہوئے شیشے کے پرزے جڑے ہوئے  
ہوں۔ جب وہ عالم نشاط و درور میں مبتلا ہو رہا ہو تو ہوتی ان دیواروں  
تک پہنچتی ہے تو اس کے اطراف و اعضاء شیشے کے ٹکڑوں سے لگ کر  
اور مجروح ہو کر خوں آلود ہو جاتے ہیں، اور ناز و غرور کے جو پردے اس  
اس کی آنکھوں پر پڑے ہوئے تھے، دفعتاً اتر جاتے ہیں۔ اس کو نظر آنے  
لگتا ہے کہ وہ ایک سخت قریب میں مبتلا تھی، اسی طرح خوجی آدمی میدان جنگ  
کی طرف ہتھیاروں کی سراب آسا چمک دیکھ کر نہایت خنداں و فرحان روانہ ہوتے  
ہیں، لیکن چند ہی دنوں کے بعد ان کی آنکھیں کھل جاتی ہیں، اور ان کو معلوم ہو جاتا  
ہے کہ جو ہر تیغ کی چکا چوند نے ان کو اندھا بنا دیا تھا۔ اسی بنا پر میں اس  
راہ کو عذاب و روشن نہیں دیکھتا۔ مجھے اس میں خون اور کانٹوں کی وسیع چادر بھی  
ہوتی نظر آتی ہے !

نیز وہ کہتے ہیں کہ اب انسان کا اخلاقی معیار روز بروز بلند ہو رہا ہے  
ہے۔ عذاب و عسرت کی بے رحمیاں اور دور جھکٹ ٹکل ظالمانہ رکھیں مٹتی جاتی  
ہیں۔ انہی کی جگہ و مراعات اور ایثار نفسی و فیاضی کا عام میلان پیدا ہو جاتا ہے۔  
زنا، قیدیم میں جنگ ایک فعل محدود خیال کی جاتی تھی، لیکن اب اس کو سخت  
معیوب خیال کیا جاتا ہے۔ آج سے چند دن پہلے لگ بھگ مینڈوں کے لڑنے

کے سینے کے اندر یہ آتشکدہ نہ بھڑکتا ہو۔ اس بنادیر صلح عام کا انعقاد بظاہر ناممکن معلوم ہوتا ہے، لیکن ایک زمانے پر دوسرے زمانے کو قیاس کرنا غلطی ہے۔ قدیم زمانے میں تمام قومیں ایک انسان کے شخصی ارادہ کے جال میں گرفتار تھیں، اور وہ اپنی ذات پر قوم کے تمام مصالح و اغراض کو قربان کر دیتا تھا۔ لیکن اب ہر قوم مستقل بالذات ہو گئی ہے، اور اس نے خود بادشاہوں کے جبر و سطوت کو اپنا تابع بنا لیا ہے۔ اب دنیا پھر واستبداد کے پنجہ آہنوں سے نکل گئی ہے۔ اور اپنے مصالح و فوائد کو سب سے زیادہ عزیز رکھتی ہے۔ یہی مصالح ایک قوم کو دوسری قوم سے ملانے جاتے ہیں۔ اگر وکدورت کا جو پردہ درمیان میں قائم ہو گیا تھا وہ اٹھتا جاتا ہے۔ انگریزوں اور فرانسیسیوں سے زیادہ کون قوم بغض و عداوت کے فتنے میں سرشار تھی؟ لیکن مصالح نے رفتہ رفتہ دونوں قوموں کو متحد کر دیا، اور آج فرانسیسی اور انگریزی فوج میدان جنگ میں دوش بدوش کھڑی ہو کر لڑ رہی ہے۔ جرمنی اور فرانس اگرچہ آج ایک دوسرے کے خون کے پیا سے ہیں، لیکن ہم کو وقتی اسباب کے اثر سے مرعوب ہو کر مصالح کی لازوال قوت کا انکار نہ کر دینا چاہیئے۔ ممکن ہے کہ ایک دن جرمنی بھی انگلستان بن جائے۔

اُن کا آخری استدلال یہ ہے کہ جنگ کے علل و اسباب کی قوت روز بروز گھٹتی جاتی ہے، اور صلح و اتحاد کے ذرائع وسیع اور ترقی پذیر ہوتے جاتے ہیں، بالخصوص بعض اسباب ایسے پیدا ہو گئے ہیں جو دنیا کو اتفاق عام کی دعوت دے رہے ہیں۔

اجتناب نہیں کیا جاسکتا، اس لئے ایک ایسا معتدل قانون وضع کر دیا گیا ہے جس پر عمل کرنے سے جنگ کا مقصد بھی حاصل ہو سکتا ہے اور وحشیانہ اعمال سے بھی احتراز کیا جاسکتا ہے۔ اس قانون کی رو سے بہت سے ہتھیاروں اور بعض خاص اقسام کے گولوں کا استعمال ناجائز قرار دے دیا گیا ہے اور زخمیوں اور قیدیوں کے ساتھ رفق و مہارمت کا برتاؤ کیا جاتا ہے۔ اگر متحاربین جنگ میں کوئی فریق اس قانون کی خلاف ورزی کرتا ہے اور دوسرا فریق بھی اسی طریقہ سے اس کا مقابلہ کرنے پر مجبور ہو جاتا ہے، تو تمام سلطنتیں خود ان کے مقابلہ کے لئے کھڑی ہو جاتی ہیں، اور عالم تمدن کا بہترین ہمدردی ان کا ساتھ چھوڑ دیتی ہے۔ اس سے عہد ثابت ہوتا ہے کہ دنیا کی تمام قومیں، ایک اخلاقی، تمدنی اور قانونی رشتے میں غلامک ہو گئی ہیں، اور اس نظام نے ایک قوم کو دوسری قوم کے شہداء و معائب کا متکفل اور ذمہ دار بنا دیا ہے، قبائل اور خاندانوں نے اسی قسم کے نظام اتحاد کے ذریعہ قومیت کی صورت اختیار کر لی تھی، اس لئے اتفاق کے ان آثار و علامات سے توقع کی جاتی ہے کہ اب دنیا کی قومیت کا مفہوم پہلے سے بھی زیادہ وسیع ہو جائے گا اور تمام قومیں اس کے دائرے میں داخل ہو جائیں گی۔ یہاں تک کہ بالآخر ایک دن ایک فیاض قانون خود جنگ ہی کا انسداد کر دے گا۔ ہر کے منافع جب ایک ایک کر کے پیدا ہو جاتے ہیں، تو اس کا طبعی نتیجہ ہر اس کے اور کوئی نہیں ہو سکتا کہ ایک دن ہری جنگ ہو جائے۔ اس اتفاق عام کی یہ آخری منزل ہوگی، اور عنقریب اسی نقطہ پر مصالحت عامہ کا سفید جھنڈا لہرائے گا۔ بعض و اشتہام جنگ کا مبادا اول ہیں، اور دنیا کی کوئی قوم ایسی نہیں جس

گئی، جس میں ہر سلطنت کے عمال شریک ہوئے اور اس کی ممبری قبول کی۔  
اس انجمن کا مقصد یہ تھا کہ تمام سلطنتوں کے ارکان و عمال اور اعضاء  
حکومت میں باہم رابطہ اتحاد قائم ہو جائے۔

جو سلطنتیں صلح جو اور امن طلب تھیں انہوں نے اس کو اور وسعت  
دی۔ چنانچہ ولایت متحدہ امریکہ میں ایک عظیم الشان انجمن قائم کی گئی، جس  
کا مقصد یہ تھا کہ تمام سلطنتوں کے کارکن لوگوں کو باہم اس قدر متحد ہونا  
چاہیے کہ اگر ایک سلطنت دوسری سلطنت کے مقابلے میں آمادہ جنگ  
ہو تو دونوں سلطنتوں کے عمال اپنے اپنے کام سے علیحدہ ہو جائیں، اس  
کا لازمی نتیجہ یہ ہو گا کہ وہ سلطنت ایک دستِ شل بن کر رہ جائے گی۔

۳۔ ان ذرائع کے علاوہ یورپ اور امریکہ میں سینکڑوں انجمنیں خاص اسی  
غرض سے قائم ہو گئی ہیں کہ دنیا کو امن و صلح کی دعوت دیں، اور سیاسی و قومی  
اختلافات کو مٹائیں۔ اس مقصد کے لئے جو قوانین بنائے جاتے ہیں وہ بجائے  
خود موثر ہیں۔ لیکن بے زیادہ ان کا اثر اخلاق پڑتا ہے اور جو عدالان بخیر  
سے بلند ہوتی ہے، وہ عرفِ شرکا، کانفرنس ہی کے دلوں میں جذبہ مودت  
نہیں پیدا کرتی، بلکہ کانفرنس کے ہال سے باہر نکل کر تمام دنیا کو محیط ہو جاتی  
ہے، اور ہر شخص کے دل میں محبت کا بیج بونہی ہے، اس کا نتیجہ یہ نکلا  
ہے کہ ایک عام کانفرنس صلح قائم ہو گئی ہے، اور جرمنی، آسٹریا،  
روس، انڈیا، چین، انگلستان، غرض تمام ملکوں میں مقامی انجمنیں بھی قائم  
ہیں جو اس کانفرنس کے مقاصد کی تائید کرتی ہیں۔



۱۔ علوم و فنون کی ترقی اور ایجادات و اختراعات کی وسعت نے ہر ملک کے علماء کو ایک دوسرے کا دوست بنا دیا ہے۔ بالخصوص علوم طبیعیہ اور علم طب نے تو تمام دنیا کو ایک مرکز پر جمع کر دیا ہے۔ ان علوم کا مقصد بالذات اگرچہ تیم امن و اعتقاد مصلح نہیں ہے، لیکن ان کی ترقی و اشاعت کا جو طریقہ اختیار کیا گیا ہے، اس سے اتفاق و اتحاد کا مقصد نہایت آسانی کے ساتھ حاصل ہو سکتا ہے۔ ہر ملک میں ان علوم کی ترقی و استحکام کے لئے عظیم الشان کالجزیس قائم کی جاتی ہیں۔ ان میں ہر ملک مختلف کے علماء بلکہ سلاطین و وزراء تک شریک ہوتے ہیں، جن کے یکساں نصب العین میں کوئی اختلاف نہیں ہوتا۔

نمائشوں کے ذریعہ سے بھی یہ مقصد نہایت وسیع پیمانے پر حاصل ہوتا جاتا ہے۔ انگریزوں اور فرانسیسیوں نے لندن میں تین سال تک جو نمائش قائم رکھی تھی اس کی نسبت کہا جاتا ہے کہ اس نے دونوں قوموں کے اتحاد میں بڑی مدد دی ہے۔

۲۔ ملکی اتفاق اور قومی اتحاد کا ایک بڑا ذریعہ سلاطین، وزراء اور رکانِ دولت کی باہمی ملاقات بھی ہے، اور یہ ذریعہ اس زمانے میں نہایت عام ہو گیا ہے۔ فرانس اور انگلستان میں اسی طریقہ سے اتحاد پیدا ہوا، اور بعد کے بھی انگلستان سے اسی طرح رسمِ مؤدت قائم کی۔

ابتداء میں تو اس کو ایک رسمی چیز سمجھا جاتا تھا۔ لیکن بعض غیر متوقع نتائج نے اس کو اس قدر ترقی دی کہ اسی غرض سے ایک عام انجمن قائم کی

ہیں، ہزاروں عورتیں بیوہ ہو جاتی ہیں، قبیلے کے قبیلے، خاندان کے خاندان بلا وطن اختیار کر لیتے ہیں۔ اس طرح ایک ملک کی گود دھتتا، اپنے فرزندوں سے خالی ہو جاتی ہے۔ لیکن یہ ایک عجیب بات ہے کہ توالد و تناسل پر عیش و راحت اور امن و صلح کا اس سے بھی زیادہ سفر اثر پڑتا ہے۔ جو قومیں جس طور زیادہ جنگجو ہوتی ہیں اسی قدر کثیر اولاد بھی ہوتی ہیں۔ برخلاف اس کے عیش پسند، صلح جو، اور امن دوست قوموں میں بچوں کی تولید عموماً کم ہو جاتی ہے۔ عرب عموماً جنگجو تھے لیکن ان میں بچوں کی کثرت تھی۔ فرانسیسیوں سے زیادہ عیش پرست کون سی قوم ہوگی؟ لیکن وہاں کی آبادی روز بروز گھٹ رہی ہے۔ جرمنی کو ایک جنگجو ملک کہا جاتا ہے، لیکن جس زمانے میں اس نے یہ خطاب عام طور پر حاصل کیا ہے اسی وقت سے اس کی مردم شماری نے غیر معمولی تنفی کی ہے۔ جانور تک اس کلیہ سے مستثنیٰ نہیں۔ شیر اپنے کھڑے میں بہت حد تک جنگل کی غار دار جھاڑیوں کے زیادہ امن و سکون سے زندگی بسر کرتا ہے، لیکن اس کا گھوڑہ عیش پسند اس کا سلسلہ توالد و تناسل نسبتاً منقطع ہو جاتا ہے۔ قبائل اور عام تمدنی جماعتوں کی ترقی صرف کثیر نسل پر ہوئی ہے، اور جنگ اس تمدنی نظام کو صلح سے زیادہ وسعت کے ساتھ قائم رکھ سکتی ہے۔

بدقسمتی سے اگرچہ ایک مدت سے جنگ ہوا پرستی، شہرت طلبی، اور خود غرضی کا ذریعہ بنالی گئی ہے اور عموماً سلاطین و امراء فوج صرف اپنے جاہ و اقتدار کے قائم رکھنے کے لئے جنگی جہاز تیار کرتے ہیں، تو میں ڈھالتے ہیں، تلوار چھینا، جڑھاتے ہیں، اور فوجوں کو آگ اور خون کے طوفان میں جھونک دیتے ہیں۔ لیکن جنگ

۴۔ ایک خاص قانون ساز کانفرنس بھی قائم کی گئی ہے جس کے ممبر قانون کے بڑے بڑے مہتمم ہیں اور جو خاص طور پر ایسے قانون وضع کرتی ہے جو مختلف سلطنتوں کے مفاد کو باہم ٹکرائے نہیں دیتے۔ یہ کانفرنس ۱۸۷۳ء میں وولس فرانسیسی کی کوشش سے قائم ہوئی، اور رفتہ رفتہ امریکہ اور سوئٹزرلینڈ نے بھی اس کی تقلید کی۔

۵۔ مختلف ممالک کی پارلیمنٹوں کے ممبروں کی کانفرنس ان سب سے آگے ہے۔ اس کا مقصد یہ ہے کہ اختلافات و منازعات کا فیصلہ صرف حکم و بیچاوت کے ذریعہ سے کیا جائے۔

۶۔ سوشیالوجٹ لوگوں کا ایک خاص فرقہ پیدا ہو گیا ہے، جو ہمیشہ تو ان اور اجتماع اور ممالک عامہ کی تائید میں سرگرم رہتا ہے۔ یورپ میں ان کی تعداد آٹھ ملین ہے، اس لئے جنگ کی طرح صلح بھی اپنے ساتھ جاننا سہا بیوں کی ایک فوج گروں رکھتی ہے۔

منکرین صلح عام و مویدین جنگ :-

لیکن مویدین جنگ ان دلائل کے آگے نہیں جھکتے، وہ کہتے ہیں کہ ان دلائل کا خلاصہ صرف یہ ہے کہ انسان کی ایک غیر محدود تعداد کو فطرتاً عیش و سرور اور سکون و اطمینان کے ساتھ زندگی بسر کرنا چاہیے، لیکن سوال یہ ہے کہ اس کثیر التعداد عیش پرست انسان کا غوش صلح میں پیدا بھی ہو سکتے ہیں یا نہیں؟ اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ جنگ کی وجہ سے دنیا بھر میں انسانیت کی نسل برباد ہو جائے گی۔

نیا ایک نیا یاں تبدیل پیدا ہو جاتا ہے۔ لاکھوں نوجوان غمگین و بننا ہو جاتے

میدان جنگ میں نہایت خوف ناک نظر آتی ہے۔ جنگ بے رحمی کے ساتھ جذبہ  
 رحم و محبت کو بھی پیدا کر دیتی ہے، اور چونکہ زمانہ جنگ میں تمام قوا و جذبات متحرک  
 رہتے ہیں، اس لئے ہر جنگجو قوم ان چیزوں کو نہایت مہارت کے ساتھ قائم کر لیتی ہے،  
 تمدن نے ہمیشہ جنگ کے ساتھ ساتھ ترقی کی ہے، عیش پرستی نے اس میں ایک  
 ذرے کا بھی اضافہ کیا ہے۔

آج ملکوں اور سلطنتوں میں اتفاق و اتحاد کے جو ذرائع پیدا ہو گئے ہیں  
 وہ بھی جنگ ہی کی برکت ہے۔ واقعات ثابت کر رہے ہیں کہ یہ جو کچھ تھا، خوف، بھون  
 مصلحت، ریاکاری، رڈ پو میسی کا نتیجہ تھا۔ غلوں صرف میدان جنگ ہی میں، نظر  
 آ سکتا ہے، اور ہم کو غلوں ہی کی جستجو کرنی چاہیئے۔



کی نفس حقیقت پر اس کا کچھ اثر نہیں پڑتا۔ امن و صلح کو بھی اسی طرح اغراض فاسدہ کا ذریعہ بنایا جاسکتا ہے۔ بہت سے لوگ صرف عیاشی و کابلی کے لئے اطمینان و سکون اور صلح و سلام کی زندگی کے طالب ہوتے ہیں۔

خدا نے انسان میں بغض و انتقام کا مادہ صرف اس لئے پیدا کیا ہے کہ وہ اپنے حقوق کی حفاظت کرے، اور انتخاب طبعی اور بقائے اصلح میں فطرت کا مساعد و مددگار ہو، پس جنگ کا فطری مقصد یہی ہے اور اس قسم کی لڑائیاں ہمیشہ دنیا کے لئے آگ اور خون کے ٹپا بری پر دے میں ابر رحمت کا چھینٹا غماز ہوتی ہیں۔ جو لوگ میدان جنگ میں جانبازانہ لڑتے ہیں اوہ کسی قوم کے فنا کرنے میں انتخاب طبعی کو مدد ہی نہیں دیتے بلکہ وہ اپنے آپ کو اصلح بھی ثابت کر دیتے ہیں، اپنے اندر بقاد و قیام کی صلاحیت پیدا کرتے ہیں۔ ممکن ہے کہ وہ خود انتخاب طبعی اور بقاد اصلح کی حقیقت، اس کے وقت، اور طریق انتخاب سے واقف نہ ہوں، تاہم قوت و صلاحیت کا احساس صحیح خود کسی قوم کے صالح ہونے کی دلیل ہے اور دنیا کو اب تک اسی احساس نے قائم رکھا ہے۔ پس اسی قوت و احساس صحیح کا اندازہ صرف میدان جنگ ہی سے ہو سکتا ہے۔ کوئی قوم میدان جنگ میں انتخاب طبعی کا فرض ادا کرنے خود نہیں جاتی بلکہ وہ فطرت کے سب سے بڑے امتحان گاہ میں لے جا کر کھڑی کرانی جاتی ہے۔ اگر اس میں زندہ رہنے کی صلاحیت ہے تو زندہ رہتی ہے، ورنہ انتخاب طبعی کا اسلحہ جنگ اس کو فنا کر دیتا ہے۔

جس اخلاقی شجاعت کے کارنامے ہسپتالوں، کالجوں اور تیم خانوں کی صورت میں نظر آتے ہیں وہ بھی اسی وحیانہ شجاعت کی ایک ترقی یافتہ صورت ہے۔

پہالیہ تو دنیا کا سب سے بڑا پہاڑ ہے، تو تند دیز ہو اور دک دیتا ہے تو غیس و  
 غضب کے بادل ٹھکرا کر پیچھے ہٹا دیتا ہے، کیا تو ہمارے شدا ئد و مصائب کا طوفان  
 نہیں روک سکتا، کیا تو ہمارے تزن و غم کے بادل کو ٹھکرا کر پیچھے نہیں ہٹا سکتا۔

برٹش حکومت کہتی ہے کہ دعایا کے مذاہب کا احترام ہوگا، لیکن کیا وہ مقرر  
 اس سے کہیں کم ہوگا جتنا ایک شرک کے سیدھے ہونے کا، برٹش حکومت کہتی ہے  
 کہ دعایا کے غلوں کا احترام ہوگا، لیکن کیا اس سے بھی کم، تا ایک شے کی زینت و آرائش کا۔

سراگمت کی بیخ انقلاب، حکومت برہانہ کی تاریخ ہے، بہادر سپاہی، جس  
 وقت ایک ضعیف و ناتواں و غیر مسلح مجمع پر گولی برس رہی تھی انہیں کیا خبر تھی کہ یہ  
 گولیاں ان ناتواں انسانوں کے سینوں کو توڑ توڑ کر برطانی عدل و انصاف کو ذبح کر رہی ہیں؟  
 انھیں کیا معلوم تھا کہ گولی کا نشانہ اس ستون کو کزور کر رہا ہے جس پر حکومت برطانیہ  
 کی عمارت قائم ہے؟ وہ سرور میں کہ ہم دنا داری کی مذمت ادا کرتے ہیں، نادانوں! تم اس  
 سے عداوت کر رہے ہو جس کی محبت کا افکار چاہتے ہو۔

وہ کیا عجب منظر تھا جب کربلائے کا یور میں کئی ہزار بے رحمت و پا برطانیہ  
 رعایا برہنہ سرور برہنہ پا دیا چشم پر غم و بادل پر غم ایک سیاہ علم کے نیچے جو سلام کی  
 منظومی دے کسی کا نشان تھا کئی سو معصوم بچوں کے ساتھ چندائیتوں اور پتھر و لکڑی کا  
 ڈھیر لگا دی تھی اور اس کی زبان پر وہ دھا باری تھی جو وقتِ تمیز کہہ ابراہیم واسمعیل کی  
 زبان پر جاری تھی۔

یہ پڑا نہ مقدس نظارہ ختم نہیں ہوا تھا کہ سرٹاگر و میجر ٹریٹ کا پور کی سلاخی  
 میں غنہ سوار و پیل فوج تمام اسلحہ سے مسلح نمودار ہو جاتی ہے اور دس مہرے

# شہدائے کاپور

زمین پیاسی ہے، اس کو خون چاہیئے۔ لیکن کس کا؟ مسلمانوں کا، عرابس کی زمین کس کے خون سے سیراب ہے؟ مسلمانوں کے، مغرب اٹھنے کس کے خون سے رنگین ہے؟ مسلمانوں کے، ایران پر کس کی لاشیں تڑپتی ہیں؟ مسلمانوں کی، سرزمین بلقان میں کس کا خون بہتا ہے؟ مسلمانوں کا۔ ہندوستان کی زمین بھی پیاسی ہے، خون چاہتی ہے، کس کا مسلمانوں کا، آخر کار سرزمین کا پھل خون برسا اور ہندوستان کی خاک سیراب ہوئی۔

ہندوستان کی دیوی جوش و خروش میں ہے، اپنی قربان گاہ کے لئے نذر مانگتی ہے، کون ہے ہمت کا جوان جو اس کی خواہش پوری کرے، عہدہ متیہ کا بادشاہ (مرجیس مسٹن) بالآخر بادشاہ کے آگے بڑھا اور اس نے اپنی وفادار رعایا مسلمان کا خون پیش کیا جو اپنی جان کے بعد اس کو سب سے زیادہ عزیز اور محبوب تھا۔

مسلم ہمتی تو اب کہاں بے سبکی، کہ تیرے لئے ہندوستان بھی امن کا گھر نہیں رہا، وہ جس کو تو سب سے بڑی اسلای سلطنت کہتی تھی، وہ بھی تیرا خون مانگتی ہے، لیکن دشمنی سے نہیں محبت سے، وہ تیری محبت اور وفاداری کا امتحان لیتی ہے۔



کی ذی روح حقیقتوں میں کتنا نہیں ہے؟

انہرانی کہتے ہیں کہ مسلمانوں کا اعتقاد ہے کہ عورتوں میں روح نہیں، لیکن نہ  
مقدس نہرانی! پیغمبرِ نامورہ کے لئے بتا کیا تیرا یہ اعتقاد ہے کہ مسلمانوں میں روح  
نہیں؟ ہاں روح ہے، لیکن تو نے ان کو بے جان کر دیا۔ کیا تجھ کو شریعت کا یہ حکم یاد  
نہ رہا کہ: "نو خون مت کر۔"

سز جیمس مسٹن کی سرکاری اطلاع کہتی ہے کہ موالہ اہدام مسجد کے لئے مسلمان  
کا پور میں کوئی جوش نہیں، صرف بیرونی مسلمانوں کو جوش ہے۔ واقعہ قتلِ عام سے پہلے  
کبھی یہ غلط تھا کہ اگر یہ سچ تھا تو مسلح سپاہی و ذلت اہدام مسجد کو کیوں گھرے تھے؟  
سنگینوں اور بند و قتل کے ہیبت ناک نظریوں سے کن کن کو ڈرا یا جا رہا تھا؟ اور اب  
تو حکومت عوبہ متحدہ کو خود نظر آ رہا ہو گا کہ لازم تدبیر و سیاست سے اس کا فائدہ  
کس قدر تھی۔

سز جیمس مسٹن کی سرکاری اطلاع کی شہادت ہے کہ مسلمانان کا پور کا جوش  
جواند اسلام کی برافروختگی اور وطن و تشیع و ملامت کا نتیجہ ہے، لیکن وہ کون تھا  
جس نے مسلمانوں کو کہا تھا کہ ان کی غیرت و حمیت کا جوا نگاہ صرف قلم کا میدان ہے؟  
شہنشاہی انگلستان کی ہم سرکاری زبان مانڑا۔

سز جیمس مسٹن نے قعدہ ۱، ایمانوں کو چھیرا اور ان کے اس جوشِ دینی اور  
بولہ اسلامی کو جھوٹا کہا جو ۱۳۰۰ برس سے جھوٹا نہ ہوا تھا۔ انہوں نے ان نہ بد فاک  
انگاریں کوراکھ کا ڈھیر سمجھا جو تیرہ سو برس سے اسی طرح روشن رہے، سز جیمس  
مسٹن کے یقین کے لئے دلائل چاہئے تھے، فرزندِ ان اسلام بڑھے اور انہوں نے

تک اپنی بند و قول سے اڑا اڑا کر گولیوں کی ایک چادر ہوا میں بھیلادیتی ہے! پردہ  
جب چاک ہو جاتا ہے میدان میں خاک و خون میں تڑپتی ہوئی لاشیں نظر آتی ہیں۔  
جن میں معصوم جانیں بھی ہیں جو ان سوس دم توڑ چکیں۔

گورنمنٹ پریس کا فرشتہ غیب ہم کو اطلاع دیتا ہے کہ میدان میں ۱۸ لاشیں  
تھیں، پھر بتاتا ہے ۱۸ تھیں، عقیدت مند دل اس کو تسلیم کرتا ہے لیکن عقل و محنت  
طلب کو کیوں کوجہانتیں کہ ایک تنگ میدان میں ۱۵ ہزار آدمیوں کا مجمع ہے۔ پولیس  
بے محابا دس منٹ تک بے پروائی سے ان پر گولیاں برساتی ہے، ہر ایک گولی ایک دو  
گزر کے فاصلے تک پھیلتی ہے اور صرف ۱۸ لاشیں ان کے صدمے سے گر پڑتی ہیں۔  
مسلمان اپنی روئیں تنی کا دعویٰ کرتے ہیں، ان کو مسرور ہونا چاہیے کہ گورنمنٹ پریس  
بھی ان کے اس اعجاز کو تسلیم کرتا ہے۔

حکومت قانون کے تحت ہے، لیکن افسوس ہم زبان کے تحت ہیں، ہم پر  
گورنمنٹ کا قانون حکومت نہیں کرتا، ہم پر حکام کی زبان حکومت کرتی ہے۔ ایک ضعیف  
مزدور مجمع جس کے ہاتھ میں کوئی آلہ غرہ نہیں، جو کسی انسان کا محترم خون نہیں گرا دیتا، جو  
کسی جائیداد و عزت پر حملہ نہیں کرتا، صرف ایک جنبش لب کے آغوشہ سناک و خون جو چاہیے۔  
بے شجہہ قانون کی مخالفت کرتا تھا، لیکن اس کی تادیب کے لئے عدالت کے  
کمرے اور قید خانوں کی کوٹھریاں تھیں، سبائیں کی نوکیں اور بند و قول کی گولیاں نہ  
تھیں، برٹش مورخ بتا سکتا ہے کہ برٹش اور ما پھر کے کتنے ہنگاموں آتش بار  
تھیادوں سے کام لیا گیا ہے، ہم جانتے ہیں کہ وہ ہم کو حوالہ دے گا کہ برٹش ہنگاموں  
میں کتنی ساخت ہے، لیکن ہے معصوم مورخ! پرانے خدا میں بتانا کہ برٹش ہنگاموں

برسی منامیں گے۔ ہم ان کا مرتبہ پڑھیں گے۔ ہم ان کی مشکوٰۃ دیکھی گو بروقت یاد رکھیں گے۔ ہم ان کے جوش حمایت دینی و ملی کو دہنیں گے۔ ہم آئندہ سے ہر اگرت کی صبح کو احکام کی دوپہر سمجھیں گے۔ کہ یہ ہماری مشکوٰۃ کی پہلی قسط تھی۔

ہر اگرت کی صبح کو ہر آزار فٹنگ گورنمنٹ کے اسپیشل ٹرین سے کانپور پہنچ کر قتل گاہ تشریف لائے، جہاں انھوں نے دیکھا ہو گا کہ صرف انسانی غم اور غلط کاری نے جو گورنمنٹ کے منشا قانونی کے بالکل غیر مطابق تھی، اسی دیوار کے نیچے جہاں چند روز پہلے تیشوں نے ایک معبد اسلام کی بے حرمتی کی تھی، پرستانہ دیں حنیفہ ایک ایک اینٹ کو اپنے خون کا سرخ کفن پہاڑے تھے۔ نہ اس کی ہر اینٹ دین نو حید کی ایک سرودش تھی۔ انھوں نے اپنے گرم خون کے چھینٹے، تھے کہ ان بے جان لاشوں میں حرکت پیدا ہو۔ حرکت پیدا ہوئی اور اس نے تمام ہندوستان کو لرزادیا۔

ہندوستان لرزتا رہے، کون ہے جو اس کو تھامے؟ ہندوستان مضطرب ہے، کون ہے جو اس کو سکین دے؟ ہندوستان وقف فریاد ہے، کون ہے جو اس کی فریاد سنی کو آمادہ ہو؟

مقتولین کا پورا تہ پر نذرانہ پیش کر دیا، کہ تم مغنور تھے، ہم گنہگار تمھاری مغفرت کی دعا مانگتے، لیکن سنا ہے کہ تم کو کفن نہ ملا، کو لیوں اور ہندوؤں کے قطع و لہجہ کے لہجہ بھارے جسم اس سیرک فینجیوں اور چیریلوں کے کام آئیں گے۔ فردہ نبی بھائی میں، شہداء کے اسلام کی لاشیں فرشتوں نے اٹھائی تھیں۔ ہم آج یقین رکھتے ہیں کہ افسانے رانہ کے لئے ہر بولیس کہ تمھاری لاشیں دو بائیں نہیں پیش کیں اور زمین میں نہیں دفن کیں تو یقیناً تمھاری لاشوں کو فرشتوں نے اٹھالیا کہ دشمنان

مقتل عام میں جا کر جسمانی پردہ جو فریادوں کے سامنے عاقل تھا الٹ دیا اور  
دنیا کو نظر آگیا کہ درحقیقت اس پردہ کے نیچے سرخ انگارے تھے جو خود دوسروں کو  
نہ چھوٹ سکے پر خود کو چھوٹک دیا

سب جہیں سچن اب کیا جاتے ہیں؟ کیا دعوائے سابق کے یقین کے لئے کمی  
اور دلیل کے مطالب ہیں۔ اگر حقیقت میں ان کی طلب صادق ہے اور ان کی کوشش  
کائنات میں قوم جیتے ہیں کہ ان آئینی زنجیروں میں کئی آگ ہے جو اسیرانِ ممانعت  
تلی کے باقیوں اور گردنوں میں ہیں۔ انہیں شہزادہ رہنا چاہیے۔ کہ زنجیروں کی  
آہنی جمانیت دوسرے آہنی جمانیت سے ٹکرا کر شعلہ نہ پیدا کرے۔

صوبہ متحدہ کا طرز حکومت اسی وقت ایک خونین منظر کا اشارہ کر رہا تھا۔ جب  
اس کا فریاد ابک طش اسٹریچی ہال دہلی گڑھ میں اور دوسری طرف مقامی دربار  
دگور کپور میں ایک اسپیکر کی حیثیت سے نمودار ہوا تھا۔ اس نے دھمکی دی تھی کہ بزور  
اس جوش کو فرو کروں گا۔ آخر مراگت کو اس وقت جب کہ وہ بریلی میں تھا ایک  
مسلمان ریاست درام پور) اس کا خیر مقدم کر رہی تھی اسی نے بزور اس جوش کو فرو کر دیا۔  
پہلیں اس کا خوف نہیں کہ مسلمان ایک مسجد کے اعادہ حرمت کی کوشش  
میں مقتول و مجروح ہوئے کہ یہ ان کی خصوصیت تھی ہے۔ ایک ہزار تین سو برس ہوئے  
کہ مسجد خلیل کے مقامے حرمت کے لئے سرکف ہیں، لیکن اس کا خوف ہے کہ حکومت  
متحدہ جن غیر قانونی گولیسوں سے اپنی دنیا دار رعایا کو مجروح کر رہی تھی، اس سے وہ خود  
تو مجروح نہیں ہو گئی؟

شہدائے کانپور کی یاد ہمارے دلوں میں ہر وقت تازہ رہے گی۔ ہم ان کی

# تربیت عسکر یہ اور قرآن حکیم

انسانیت نہایت سرکش اور متمرد ہے، اس نے بارہا حقوق الہی میں دست اندازی کی ہے، اس کی عظمت و جبروت کے سراپردہ جلال کو چاک چاک کرنا چاہا ہے، اس کے دامن توحید پر جنگیں لڑا ہے، اور پتھروں جگہ کنکریوں تک کو اس کا شریک بنادیا ہے۔

اس نے خدا کی پاکی اور تدوینیت کو بھی اپنے انسانی جذبات کے ساتھ لوث کرنا چاہا اور اس کے صالح بندوں کو اس کا بیٹا بنادیا سبحانہ و تعالیٰ عما یقولون علواً کبیراً۔

اس نے کبھی کبھی غرور و تکبر کے گھمنڈ میں آکر خود اپنا نسب نامہ بھی خدا کے ساتھ جوڑ دیا ہے، اور اس طرح اپنے غاندان کو تمام دنیا سے اونچا کرنا چاہا ہے تعالیٰ اللہ عما یشوكون۔

اپنی الہی کا منتظر تھا۔

مجر و عین کا پورا تجربہ نے گولیاں کیا ہی ہیں۔ نیز دل سے تمہارے سینوں  
 میں سوز نہ کیا گیا ہے۔ تمہاری آنکھوں میں مسکینیں بھونکی گئی ہیں۔ تمہارے ایک  
 ایک عضو کو زخموں سے چور کیا گیا ہے۔ تمہیں یاد ہو گا کہ قنات کے کنارے بھی اسلام کا ایک  
 قنات اسی طرح لٹا تھا جس کے بعد نبو امیہ کی تاریخ کا ورق الٹ گیا۔

معلوم بچو! اور یا غی! اسلام کے خود میدہ منجھو! کھیں کس نے مریجا دیا؟ سر  
 جس سنت کے الفاظ طعن سے مہتیں بے گناہ آشنائے جرم دلوں کو مضطرب کرنا  
 تم بڑھے کہ اپنے خون سے اس الزام کی تکذیب کرو۔ اسے طائرانِ قدس! اڑ جاؤ  
 کہ عرش کی بنہر قندیلیں تمہاری منتظر ہیں۔

۱ جہاد کے سیاہ عزوں میں ہمارے لئے تنبیہ و عبرت نہ تھی قدرت نے  
 خود کی سرخ تحریروں میں نامہِ عمرت و دستورِ تنبیہ بھیجی۔ ہندوستان کے مسلمانوں نے اس  
 کو پڑھا اور اس سے تنبیہ و عبرت حاصل کی۔

کانپور کا واقعہ گمانیہ کا نہیں رہا۔ بلکہ وہ دنیا سے اسلام کا واقعہ ہے، مسلمانانِ  
 عالم نے ہر وقت سے ہمارے پاس اپنے مہاتب و آلام کی آغشتہ خونِ اطلاعات کا  
 ہدیہ بھیجا تھا۔ ہم نہ زندہ تھے کہ ہمارے پاس ان کے تحفہ کے لئے جو سامان تھا اس میں  
 خون کے قطرے نہ تھے۔ اب نہ زندہ نہیں۔ اسے مسلمانانِ عالم! ہمارے لیے ہو سے  
 خون کٹی ہوئی رگوں اور تڑپنی ہوئی لاشوں کا ہدیہ قبول کرو۔

پیسے اور گردنوں سے بہے ہوئے خون سے اپنی تشنگی ظلم کو تسکین دی، اور پوری قوم و ملک کو اپنی قومی سیادت و عظمت کے لئے ایک آلہ بے جان بنالیا، تاکہ اپنی قدرتی حرکت کو چھوڑ کر صرف انہی کے اشاروں پر حرکت کریں، تو اس وقت خدا نے بھی اپنے شکنجہ عذاب کو پہلے سے زیادہ سخت کیا، اور جو سیاست الہی پہلے سے قائم تھی، اس کا رنگ بالکل بدل گیا۔ پہلے سیاست ربانی کا منصب صرف آسمان وزمین اور ابر و دریا کو عامل تھا، جن کی عذاب کی جگہ چند لمحوں کے اندر قوم کی قوم کو پس ڈالتی تھی، مگر اب یہ خدمت خود انسان ہی کو بلا کہ صرف انسان کے ہاتھ کی دس انگلیوں کو سپرد کی گئی۔ انسان جب تک خدا کے حقوق کو پاؤں کر رہا تھا خدا اپنی عظیم الشان مخلوقات کے ذریعہ سے اس کو عذاب دیتا تھا۔ اب خود انسان کے حقوق روندے جا رہے تھے، اس لئے خدا نے بھی انسانیت کی عزت و احترام کو قائم رکھنے کے لئے خود انسان ہی کو کھڑا کر دیا!

زمانہ وحشت میں انسان نے کتنے انسانوں کے حقوق پاؤں کر لئے ہوں گے، کتنے انسانوں کو قتل کر دیا گیا ہو گا، کتنے بچے ذبح کر دیئے گئے ہوں گے، کتنی عورتوں کے سر سے چادر عصمت اتارنی گئی ہوگی، ان حقوق کے تحفظ کے لئے تلواریں بھی چمکی ہوں گی، نیزوں نے بھی اپنی روانی دکھائی ہوگی، کمانوں کی چوڑھڑاہٹ کی آواز سے بھی وحشت کدہ عالم گونج اٹھا ہوگا، لیکن تاریخ نے ان واقعات کو یاد نہیں رکھا وہ اس وقت موجود نہ تھی، اس لئے وہ بھی ان قوموں کے ساتھ جنگل کے تاریک گوشوں اور پہاڑوں کے تنگ غاروں میں گم ہو گئی۔ البتہ زمانہ تمدن کی تاریخ نے اس قسم کے سینکڑوں واقعات کو اب تک ازبر رکھا ہے اور اس



اس نے خدا کے بھیجے ہوئے پیغمبروں کو ساجر، مجنون، پاگل اور دیوانہ کہا ہے، ان کو طرح طرح کی اذیتیں دی ہیں، ان کے ساتھ ہر موقع پر گستاخی کی ہے، بلکہ کبھی کبھی خدا کے ان مہالچ بندوں کو قتل بھی کر دیا ہے۔

لیکن اس سرکش انسان کا خون اس قدر گراں قیمت اور حش بہا ہے کہ اس ترمود و طغیان پر بھی خدا نے اس کی حرمت کو قائم رکھا۔ لیکن جب سرکش و عصیان نے بہت زیادہ سراٹھایا، اور خدا کے دائرہ عفو کرم سے آگے بڑھ گئی، تو قانون تعذیب الہی کو بھی حرکت ہوئی، اور خدا نے ظالم قوموں پر اپنی عظیم الشان مخلوق کو مسلط کر دیا۔ انہوں نے اس کو بذاعمالیوں کی پوری پوری مرادی۔ نمود کو زمین سے پس کر غبار بنا دیا۔ عاد کو ہوا کے جھونکے خس و خاشاک کی طرح اڑالے گئے۔ قوم نوح کو طوفان کا ریا تنگے کی طرح بہا لے گیا، وکذا اللہ اخذ ربہم۔۔۔ آخ حقوق العباد:-

لیکن بایں ہمہ خدا نے اپنے حقوق کی حفاظت و احترام کے لئے کبھی بھی ایک قطرہ خون نہیں بہایا۔ خدا نے دنیا کی بڑی بڑی متمدن قوموں کو مٹا دیا، ان کی نسل فنا کر دی، ان کی یادگاروں کو برباد کر دیا، لیکن وہ جس سرزمین پر آباد تھے، اس کے دھن پر خون کا ایک دھبہ بھی نظر نہ آیا۔

البتہ جب انسان نے حقوق الہی کے حدود سے بھی آگے قدم بڑھایا اور خود اپنے بھائیوں کے فطری حقوق کو پامال کرنا چاہا، ان کے ملک چھین لئے، ان کی آزادی و خود مختاری سلب کر لی، ان کے بچوں کی آزادانہ نشو و نما روک دی۔ ان کی زمینوں پر اپنے عیش و نشاط کے محل تعمیر کئے، ان کے جسم سے نکلے ہوئے

ہیں، لیکن مذہبی تاریخ واقعات میں تسلسل، و نظام و ترتیب نہیں ڈھونڈتی۔ وہ دنیا کو محض عبرت کا افسانہ سناتی ہے۔ اس لئے وہ صرف ایک اہم اور کثیر النتائج واقعہ کا انتخاب کر لیتی ہے، جو تمام دنیا کے لئے مجموعہ عبرت ہوتا ہے، اور اس کو بار بار دنیا کے آگے پیش کرتی رہتی ہے۔ اس اصول کی بنیاد پر اس نے ہم کو معرف فرعون کے مظالم کی داستان سنائی ہے، جس کا انتہائی ظلم و عداوت یہ تھا کہ وہ اپنی اجنبی رعایا کے اندر بھوٹ اور نا اتفاقی ڈال کر حکومت کرتا تھا، اور ایک گروہ کو ضعیف اور دوسرے کو قوی رکھتا تھا۔

فرعون نے خدا کی زمین میں سرائٹھایا، اور اس	بن فرعون علا فی الارض
کے رہنے والوں میں بھوٹ ڈال کر ان کو گروہ	وجعل اهلها شیعاً
درگروہ بنادیا۔ وہ ان میں سے ایک جماعت کو کمزور	یستضعف طائفۃ
رکھتا اور ابھرنے نہ دیتا۔	منہم (۱۸:۳)

مذہبی حکومتوں کے سوا ظلم بردنیوی سلطنت کا یہ خمیر ہے، اور باوجود مختلف قسم کے مظالم کے وہ اپنی زندگی کے وہ دن پورے کر لیتی ہیں جو خدا نے ان کے لئے مقرر کر دیے ہیں۔ لیکن جب کوئی سلطنت ظلم کو اس انتہا پر پہنچا دیتی ہے کہ انسانی حقوق کا کوئی ٹھکانا نہیں رہتا تو یہ اس کی زندگی کا آخری دن ہوتا ہے۔ اس وقت اس کا تاج و تخت الٹ دیا جاتا ہے اور وہ صفحہ ہستی سے عرب غلط کی طرح مٹا دی جاتی ہے۔

آج بھی ہم دیکھ رہے ہیں کہ خدا کا یہ قانون کس طرح کام کر رہا

ہے؟

آموختہ کو یاد کرنے میں سب سے زیادہ زبان تیز نے مدد دی ہے۔ خون کے دھبولہ  
نے ان کے نقش و نگار کو کبھی مٹنے نہ دیا۔

### DIVIDE AND RULE

تربیت عسکری کے لئے پہلی چیز ایک متحدہ قومیت کا پیدا ہونا ہے۔ محض  
انسانوں کی ایک بھڑ سے سمندر نوج نہیں بن سکتی۔ جب تک کہ قومیت کی روح ایک  
متحد جماعت نہ پیدا کر دے۔ باہمی اتفاق و اتحاد کی زنجیریں سب کے پاؤں میں ہوں،  
کسی ایک مقصد کے عشق اور ایک حکم کی اطاعت میں سب کے سب ایک ہو جائیں  
یہی وجہ ہے کہ جو حکومتیں اپنے جبر و استبداد کے قائم کرنے کے لئے کسی قوم کے  
سیاسی یا مذہبی جذبات کو فنا کرنا چاہتی ہیں، وہ سب سے پہلے سیاسی فریب و دھونس  
کے ذریعہ اس میں پھوٹ، نفاق، بغض و کینہ اور باہمی انتقام کے جذبات بھینٹ  
پیدا کر کے ان کی جمعیت کو توڑ دیتی ہیں، اور اس طرح رفتہ رفتہ ان کی قومیت فنا  
ہو جاتی ہے۔

لیکن اس خدع و فریب کی ضرورت اس وقت ہوتی ہے جب قوم میں  
کچھ لوگ بیدار و باغ، متحرک اعصاب اور مضطرب دل رکھتے ہوں، اور عیادت  
کی قیچی ہوئی چالوں کے زیر اثر و اثر سے متاثر ہوتے رہتے ہوں۔ لیکن جب کوئی قوم  
دل و دماغ کو کر اپنے ہر چشمہ احرا اس کو فنا کر دیتی ہے، تو پھر ان فریب کاریوں کی  
ضرورت ہی نہیں ہوتی، بلکہ سرباز ارتداد سے اس کے نقش وجود کو حرف غلط کی طرح  
مٹا دیا جاتا ہے۔

دنیا کی ملکی تارکھیں اس قسم کی بہت سی مٹی ہوئی قوموں کو نمایاں کر سکتی

یخذا دعوت - (۲۸:۲۵) وہی ان کے سامنے لائیں گے ۔

انتساب قوت و ضعف :-

یہ تو سلطنت و دعوتی کے انقلاب کی سرگزشت تھی ، لیکن غور کرو کہ اس آیت کریمہ کے اندر قرآن حکیم نے کس طرح اپنے ایک قانون الہی کی خبر دے دی ہے ؟ وہ بتلاتا ہے کہ دنیا قوت کے جاہ و جلال کی نمائش گاہ ہے ، اور کمزوروں کی ہلاکت کا مقصد ہے ۔ طاقتور قومیں کمزوروں کو اپنا غلام و محکوم بناتی ہیں ، ان میں بھٹوٹ اور اختلاف ڈالتی ہیں ، ان کے مختلف فرقوں اور مختلف گروہوں کو باہم ملنے نہیں دیتیں ، کیونکہ اگر وہ مل کر ایک ہو جائیں تو پھر کمزور نہ رہیں اور افغانی و یگانگت کی طاقت اعلیٰ ظالموں کا تخت و تاج اکٹھا دے ۔ یہی حال مصر میں ہوا اسرائیل کا تھا ۔

لیکن اس کے ساتھ ہی دنیا کا ایک مستثنیٰ قانون بھی ہے ، اور خدا کے زبردست گماہ گماہ چمک جانے والی حرکت بھی ہوتی ہے ۔ جب ظلم اور طاقت کے فیضان کا غرور حد سے بڑھ جاتا ہے تو ایسا بھی ہوتا ہے کہ دنیا طاقت والوں کی جگہ کمزوروں کا گہ بن جاتی ہے ، اور وہی زمین جو کمزوروں کے لئے قتل گاہ تھی ، طاقت والوں کی تباہی و ہلاکت کا تماشا گاہ بن جاتی ہے ۔ پس اس دن چھوٹے بڑے کئے جاتے ہیں اور بڑوں کو چھوٹا بنا دیا جاتا ہے ۔ وہ کمزور کر دیئے گئے تھے ، وہ کہ بیکس اور بے نوا تھے ، وہ کہ صرف روئے ، ماتم کرنے ، بے بسی کی چیمیں مارنے ، اور لٹنے لٹانے کے لئے تھے ، وقت آتا ہے کہ احسان الہی کے سزاوار ٹھہرتے ہیں ، اور کمزوروں کی جگہ طاقت کے لئے ، ہیکسی کی جگہ فرمانروائی

ظلم کی موت ہی سے عدل پیدا ہوتا ہے۔

لیکن دنیا پر یکے بعد دیگرے متضاد قوتوں نے حکومت کی ہے، رات کے بنا کے بد ہمیشہ دن ظہرہ گر ہوا ہے، تاریکی کے بعد ہمیشہ روشنی چمکی ہے، سیاہی کے بعد ہمیشہ سفیدی نے ظہور کیا ہے، یہی حال حکومتوں اور سلطنتوں کا بھی ہے، جب ایک نظام حکومت مٹتی ہے تو اس کی جگہ اسی وقت ایک عادل سلطنت قائم ہوتی ہے۔ ظلم کا جائیداد عدل کے ظہور کا پیام ہے، اور رات اگر ختم ہو گئی ہے تو اس کے یہی معنی ہیں کہ دن آگیا۔

جب جاہلانہ قوتوں کی قوت فنا ہو جاتی ہے، تو ایک عادلانہ نظام قائم ہو جاتا ہے۔ فرعون کی جاہلانہ سلطنت کا زوال ایک دوسری قوم کی عادلانہ حکومت کا مقدمہ تھا، اس لئے خدا نے فرعونوں کی ہلاکت کے ساتھ ہی عدل الہی کے قیام کا مشرودہ سناد دیا:۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
فِي الْأَرْضِ وَنَجَّلْنَاهُمْ  
أُمَّةً وَنَجَّلْنَاهُمْ  
الْوَارِثِينَ وَنَمَكَّنْ  
لَهُمْ فِي الْأَرْضِ، وَ  
نَحْنُ فَارِعُونَ وَهَامَانَ  
وَحَبْلُودَ صَاحِبِيهِ مَا كَانُوا

اور ہم اپنے دائمی قانون کی بنا پر چاہتے ہیں کہ  
جو لوگ ہماری زمین میں کزورہ بنا کر ایک مدت تک  
رکھے گئے ہیں، ان پر احسان کریں، اور ان کو دنیا  
کی پیشوائی عطا فرمائیں، بڑی بڑی طاقت و قوموں  
کے تاج و تخت کے وہی وارث ہوں، اور ان  
کی پادشاہت زمین پر قائم ہو جائے۔ فرعون و  
ہامان اور ان کی حکمران قوم کو ان کی طرف سے جو چیز  
کا کیشکا تھا، اور جس کے لئے وہ انھیں کزورہ رکھتے تھے

ارضعيه فاذا خفت عليه  
فالتقي في اليم ولا تغافي  
ولا تحزني ان اردوه لليلك  
وجاء علو من امر مسلمين

(۲۸:۶)

بات ڈال دی کہ اس کو دودھ پلائے، اور اگر  
فرعون کے ظلم کی وجہ سے اس کی جان کا خوف  
ہو، تو دیر یا میں ڈال دے۔ اور کسی قسم کا خوف  
یا غم نہ کرے، ہم پھرس کی گود میں اس کے تخت بگر  
کو واپس کر دیں گے اور اس کو اپنا یہ غیر بنائیں گے۔

حضرت موسیٰ کی والدہ نے اپنے تخت بگر کو دیر یا کی لہروں کی آغوش میں  
ڈال دیا۔ لیکن نیل کی لہریں اس امانت مقدس کو اور کہیں نہیں لے گئیں، انہی کے  
محل تک۔ کفایت پہنچا دیا جس کے سر غرور کو کچلنے کے لئے ایک دن یہ شیر خوار بچہ  
انٹھنے والا تھا۔ یہاں فرعون کی عورتوں کو ان پر مہربان کر دیا۔ انہوں نے اپنے  
بچوں کی طرح اس شاہی محل کے اندر پرورش کی، اور ان کی والدہ ہی ان کی  
وہیہ قرار پائیں۔ اس میں اللہ کی بڑی مصلحت یہ تھی کہ حضرت موسیٰ کی پرورش  
شاہی محل میں ہوگی تو یاد شاہوں کے جہاد و بطلان باطل کا رعب ان کے دل سے  
نکل جائے گا، اور بچپن ہی سے شاہانہ زندگی، سیاست و ملک داری کے طریقے  
اور نظامانہ حکومتوں کے تمام اسرار و خفایا ان پر منکشف ہو جائیں گے۔

فالتقطه ال فرعون  
ليكون لهم عدوا حسرا  
ان فرعون و حامان و  
جنود حسا كانوا خطيين

(۲۸:۷)

پھر اس کو آل فرعون نے دریا سے لٹا لیا اور  
اس بچے کی پرورش کیا تاکہ آگے میں کر وہ ان کا  
دشمن اور سربراہ رنج و غم بنے بے شک فرعون  
ہامان اور ان کا لشکر علی پر تھا، جبکہ اپنے دشمن کو  
اپنے گھر کے اندر بل دیا تھا۔

کے لئے، رونے کی جگہ خوشیوں کے لئے، انہم کی جگہ عیش و کامرانی کے لئے، اور لٹنے کی جگہ لوٹنے کے لئے، تمام عالم میں نمایاں ہو جاتے ہیں۔ قوت فرعون کی جگہ موسوی کی تلوار آن کہ آن میں دنیا کو پلٹ دیتی ہے، اور عہد یوں کی گری ہوئی قومیں پھر جہاد و جلال ربانی کے ظہور و قیام کے لئے دنیا کی وارث اور خلیفہ بنادی جاتی ہیں۔

تربیت عسکری :-

لیکن جس طرح تلوار کی آخری حرکت کسی سلطنت کی شاہ رگ کاٹ دیتی ہے، اسی طرح اس کی پہلی جنبش نظام حکومت کو قائم بھی کر دیتی ہے۔ حکومت میامت کا سرچشمہ ہے، اور سیاست کی پیاس ہمیشہ تلوار ہی کے پانی سے بجھی ہے۔ خدا تعالیٰ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو فرعون کے تاج و تخت الٹنے اور بنو اسرائیل کی حکومت قائم کرنے کے لئے ایک تیغ برہنہ کی صورت میں نمایاں کرنا چاہتا تھا۔ اس لئے دیکھو کہ کس طرح ان کو بچپن ہی سے میدان جنگ کے مشائد و مصائب برداشت کرنے کا خوگر بنایا اور طرح طرح کی آزمائشوں میں ڈال دیا، یہی انہوں نے دنیا میں پہلا ہی قدم رکھا تھا کہ ماں کی آغوشِ محبت سے جدا ہو گئے۔ جس آغوش کی محبت سے زمین پر رہنے والے کیرے بھی محروم نہیں رہتے اللہ تعالیٰ کی معلمانہ مشیت نے اپنے رسول اولوالعزم کو اس سے محروم کر دیا۔ دریائے نیل کی طوفان خیز موجوں کی آغوش میں انہیں ڈال دیا گیا کہ ایک دن دریا کے طوفان ہی میں سے ان کو اپنی دہانہ نکالنی تھی۔

وہ وحینا الیٰ اہر موسیٰ ان اور ہم نے موسیٰ علیہ السلام کی ماں کے دل میں یہ



در سگاہِ مدین :-

خدا نے ان کی رہنمائی کی اور خطِ مستقیم ان کو اپنے ایک صالح بندے کی آغوشِ تربیت میں ڈال دیا۔ وہاں انہوں نے کابل آٹھ سال تک آزادی کی ہوا میں اپنے جذباتِ حق و ثوابِ صالح کو نشوونما دی۔ پھر جب چلے تو فرعون کے تاج و تخت اٹھنے کے لئے تمام ساز و سامان نصرت سے مسلح تھے۔

اور ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ اپنی لٹھی کو پھینک دو، موسیٰ علیہ السلام نے اپنے ہاتھ سے عمر پھینک دیا، لیکن جب دیکھا کہ وہ جانب کی طرف حرکت کر رہا ہے، تو پرت بھیر کر بھاگے اور پھر اس طفرہٴ نوح نہ کیا ہم نے کہا اے موسیٰ علیہ السلام، یا آگے بڑھو، مطلق خوف نہ کرو، تم محفوظ رہو گے، پھر ہم نے حکم دیا کہ اپنے ہاتھ کو گریبان میں ڈالو، وہ چمکتا ہوا نکلتا ہے۔ تمہارے خدا کی طرف سے فرعون اور اس کے ارکانِ طاقت کے لئے یہ دو نشانیاں دی گئی ہیں۔

ذان الحق عصا فلما  
راہا تہتز کانتھا جان  
مدبر اولہ یعقب، یلموسی  
اقبل ولا تغف، اما من  
الامنین، اسلک یدک  
فی جیبک تخرج بیضاء  
من غبر سوء، واعصم  
الیاک جناحک من الرعب  
فذا انک برہائن من  
ربک الی فرعون وملائک  
انہم کانوا قوما  
فسقین

## آغاز کار :-

اس کے بعد آزمائش و ابتلاء کے متعدد موقعے پیش آئے۔ انہوں نے ایک

ظالم شخص کو عینِ عالیتِ ظلم میں قتل کر دینا۔

اور جب کہ تمام لوگ غافل تھے موسیٰ علیہ السلام  
شہر میں آئے، اور اس میں دو آدمیوں کو ٹنگرتے  
ہوئے دیکھا، ان میں ایک آدمی ان کی قوم کا تھا  
اور دوسرا ان کے دشمن کے گروہ کا۔ موسیٰ کو دیکھ کر  
ان کی قوم کے آدمی نے دشمن کے ظلم کی خبر لی،  
اور موسیٰ علیہ السلام نے اس کو ایک گھوڑا بار کر دیا  
مر گیا۔ یہ حال دیکھ کر وہ گھبرائے کہ شیطان نے  
مجھے مصیبت میں پھنسا دیا۔ بے شک شیطان  
میرا راہ کن دشمن ہے۔

و دخل السد ينثر على حين  
عقلة من أهلها، فوجد فيها  
جلين يتتاثرن: هذا من  
تبعته وهذا من عدوه  
فما سجد له الذي من شيعته  
على الذروب من عدوه فركزه  
موسى ففعل عليه - قال  
هذا من عمل الشيطان  
افله عن وعمل ما بين

(17:28)

اب خدا نے ظلم و فساد اور انسانی عبودیت و غلامی کی سرزمین سے ان کو دور کرنا چاہا، کیونکہ غم و غم و غم کہ وہ کسی آزاد مقام پر رہ کر آنے والے رقت کے لئے تیار ہو جائیں۔ پس وہ نکلے، اور ایک طرف خدا کی رہنمائی کے سہارے پر چل کر رہے ہوئے :-

فلما تعجلہ تلقاۃ صدیقین  
قال علی ان یسعدنی

جب موسیٰ مصر سے نکل کر مدین کی طرف  
ہوا نہ جوتے، تو کہا کہ خدا تجھ کو ضرور سیدھا

کہ اس تیار کردہ فوج کی حرکت شروع ہو جائے۔ پس پہلی منزل یہ ہے کہ اب فرعون  
گورنمنٹ کے ساز و سامان اور احکام و قوانین کی بالکل پروا نہ کر دے۔ وہ جو اسرائیل  
کو اپنی غلامی سے نکلنے نہیں دیتی، مگر تم کو اپنے ساتھ لے کر راتوں رات نکل  
کھڑے ہو۔ تمہارا تعاقب کیا جائے گا، لیکن عذاب الہی بھی اس کے تعاقب سے  
غفلت نہیں کرے گا۔

فاسی بعبادی لیسلا انکو  
میرے بندوں کو لے کر راتوں رات نکل جاؤ،  
متبعون (۲۲:۲۲) کیونکہ تمہارا تعاقب کیا جائے گا۔

انہوں نے حکم الہی کی تعمیل کی، اور اس طرح فوج کے لئے جس اجتماع  
و انضمام کی ضرورت ہوتی ہے اس کا قوام تیار ہو گیا۔  
روح عسکری :-

لیکن فوج صرف آدمیوں کی اس صف ہی کا نام نہیں ہے جو میدان جنگ  
میں دیوار کی طرح کھڑی کر دی جاتی ہے، بلکہ جس طرح دنیا کی ہر حقیقت مادہ و  
قوت سے مرکب ہے۔ اسی طرح فوج بھی جسم و روح کے مجموعہ کا نام ہے۔ یہ روح  
تلواریں کے چمکتے ہوئے جوہر میں نہیں مل سکتی، اس کا آشیانہ شہسواروں کے  
خود میں نہیں ہے، وہ علو دار زرہ کے جال میں مرغ رستہ بپا کی طرح  
گرفتار نہیں ہے، اس نے ان تمام قیود سے آزاد ہو کر صرف سپاہیوں کے  
دل ہی کو اپنا گھر بنایا ہے، اسی گوشے میں اس کی معجزانہ طاقت کی کار فرمایاں  
ظاہر ہوتی ہیں۔ فوج کی تعداد کی کمی بیشی سے اس پر کوئی اثر نہیں پڑتا، ایک سو  
اور ایک ہزار کے اختلاف سے اس کی حقیقت نہیں بدل جاتی، سامان جنگ کے عدم مدد جو

## سپہ سالار جنگ :-

فوج کی تنظیم و ترتیب کے لئے جس سپہ سالار کی ضرورت تھی وہ نام  
آلات عرب سے مسلح ہو گیا، لیکن وہ جن لوگوں سے اپنی فوج کو مرتب کرنا چاہتا تھا  
وہ خود گرفتار زندان مصیبت تھے، اس لئے اس نے اپنا پہلا مطالبہ جو فرعون  
کو فرمایا سے کیا، وہ اسی فوج کی رہائی کا مطالبہ تھا۔

ان ادوالی عباد اللہ، انی خدا کے الٰہی بندوں کو میرے حوالے کر دو میں تمہارے  
لحمہ رسول امین (ص ۱۱۷) یاس ایک امانت دار پیغمبر بن کے آیا ہوں  
داخلی تبلیغ :-

لیکن فرعون نے جیسا کہ تمام ظالم بادشاہوں کا طریقہ ہے، ان کے اس  
اپنی مطالبہ کو رد کر دیا۔ پس ضرور ہوا کہ اب کچھ دنوں تک دوسری میاں رہ کر بنو  
اسرائیل کی تربیت و تعلیم کا انتظام کیا جائے اور عہد یوں کی محکومی و غلامی نے  
جس درجہ ان کے فوجی قویٰ کو معطل کر دیا ہے، اسی درجہ کی قوی و مؤثر تعلیم کے  
ذریعہ ان میں حریت و استقلال کے عزائم پیدا کئے جائیں۔

پس حکم الٰہی کے مطابق حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنی دعوت کی داخلی تبلیغ  
میں مشغول ہو گئے اور بنو اسرائیل کو آنے والے وقت کے لئے تیار کرنا شروع  
کر دیا۔ اس تیاری کا طریقہ اور اس کے اصول جو قرآن حکیم نے بتلائے ہیں، ہم کسی  
دوسری صحبت میں ان کی طرف متوجہ ہوں گے۔

پہلی فوجی نمائش :-

جب ایک اچھی مدت اس پر گزر گئی تو حکم الٰہی ہوا کہ اب وقت آگیا ہے

مومنین! انبیاء کا ایک چھوٹا سا گروہ ضرور پیدا کر دیا جس نے عمرت عہادۃ کی روح سے مہمور ہو کر فرعون کو لٹکا دیا تھا۔

فاقد ما انت قاضی، انما تقضی هذا الحیوۃ

جو حکم پاموہ جائے لئے دو، تمہاری حکومت زیادہ سے زیادہ اس دنیوی زندگی کا فیض کر سکتی

الدنیا (۵۵: ۲۰) ہے کہ عین قتل کر دے۔ اس سے زیادہ تم اور کیا کر سکتے

لیکن یہ بھی عمرت نور ایمان کی ایک جدید روح کی عداوتی جس نے غلاموں کے ملک میں حریت حقہ کا غلغلاہ بلند کر کے ایک غمزدہ قائم کر دیا، ورثہ بنو اسرائیل کے حلقے سے اس قسم کی ہدائیں بلند نہیں ہو سکتی تھیں۔

جہاد فی سبیل اللہ سے اعراض:۔

پس اس بنا پر بنو اسرائیل کی فوجی تعلیم و تربیت کے لئے وہی قدرتی مرکز موزوں تھا جہاں انسان نے سب سے پہلے آزادی کی ہوا کھانی ہے۔ یعنی آبادیوں اور بستیوں سے الگ۔ کوئی صحرا اور میدان جہاں اداسی کی حکومت ہو، نہ کسی انسان کا حکم۔ آرمی چھڑیوں کے غول ہوں اور خود مختار پرندوں کے جھنڈ، اسی کا مناسبت نظریہ و حقیقی میں رہ کر وہ اپنی گمستہ حریت کو تلاش کر سکتے تھے جو مصر کی آبادیوں میں سمجھو گئی تھی۔

لیکن حضرت موسیٰ علیہ السلام نے پہلے آنے والے جاہ و جلال اور عظمت کو یاد دلا کر ان کے جذبہ شجاعت کو تازہ کرنا چاہا۔

یا قوم! اذکروا نعمۃ اللہ  
جب موسیٰ علیہ السلام کے اپنی قوم سے کہا، اے  
لوگو خدا کی نعمتوں کو دیکھو، کسی نے تم میں

کو اس میں کوئی دخل نہیں، وہ چاہے تو ایک انسان کے اندر چمک کر اسے ایک  
ہزار انسانوں پر غالب کر دے :

یا ایہا الذین حرضوا اللہ منین  
على القتال ان یکن منکم  
عشر یون عابرون یغلبوا  
مائتین وان یکن منکم مائة  
یغلبوا الف من الذین کفرو یا ایہم  
قوالا یفقهون (۶۶:۸)

اے پیغمبر مسلمانوں کو جہاد کے لئے ابھارو  
اگر تم میں آدمی بھی صابر ہو گئے تو وہ  
دو سو دشمنوں پر غالب آ جائیں گے، اور اگر  
تم میں سو آدمی بھی صبر کی طاقت رکھتے ہوں  
گے تو کفار کی ایک ہزار جمعیت پر غلبہ  
عامل کریں گے

عزم و استقلال اور عہد و توکل کی طاقت عرف افراد کی کثرت سے پیدا نہیں  
ہو سکتی، اس کو آزادی کی زندگی ہی پیدا کرتی ہے جو قواد انسان کی نشوونما کی  
فطری تربیت گاہ ہے۔

لیکن آزادی ایک ایسا جوہر ہے، جو کبھی تو اس تعداد اذال ہو جاتا ہے  
کہ ہر روگیتان کے چمکتے ہوئے ذرے میں مل سکتا ہے، اور کبھی اس قدر گراں قیمت  
ہو جاتا ہے کہ صرف تاج شاہی کے ٹکے ہوئے موتیوں میں اس کی جھلک نظر  
آتی ہے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام جس فوج کی تعلیم و تربیت کے لئے خدا کی طرف  
سے مامور ہوئے تھے، اس کے اندر یہ جوہر یک قسم مفقود ہو گیا تھا۔ کُرعون کی  
غلامی نے اس کے تمام شریفانہ جذبات فنا کر دیے تھے، اس نے کبھی حکومت کا  
خواب بھی نہیں دیکھا تھا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی پیغمبرانہ دعوت کی طاقت نے

بی تمام کر سکتا تھا۔ ہوا اسرائیل کے دل اس کی حرارت سے غالی تھے۔ وہ مخلص مومنوں کے اپنے نور ایمان کی حرارت سے ان کے دلوں کو گرانا چاہا:-

قال رحبلان من الذین  
یخافون العذاب علیہا  
ادخلو علیہم الباب  
فاذا دخلتموه فانکم  
غالبون۔ وعلی الذین کلا  
ان کنتم مومنین۔  
(۵:۲۶)

جو لوگ بیت المقدس میں داخل ہونے سے  
ڈر رہے تھے، انہیں میں سے دو آدمیوں نے  
جن بھدائے نور ایمان کے ذریعہ احسان کیا تھا کہ  
جہاد فی سبیل اللہ سے انکار نہ کرو اور اللہ پر اعتماد  
کر کے ارض مقدس میں داخل ہو جاؤ گے تو تم یقیناً  
غلاب ہو گے۔ اگر تم مسلمان ہو نو خدا پر  
بھروسہ کرو۔

لیکن اس پر بھی ان کے دلوں میں حرارت پیدا نہ ہوئی، اور انہوں نے صاف  
جواب دیا:-

قالوا یموسیٰ! لیس  
ننزل علیہا ابدالاً ما داموا  
فیہا، فاذهب أنت و  
رَبِّک فقاتلوا، انا همنا  
قاعدون (۵:۲۷)

ان لوگوں نے کہا اے موسیٰ (علیہ السلام) جب  
تک وہ طاقتور لوگ اس شہر میں ہیں ہم پرگز  
داخل نہیں ہو سکتے۔ تم اپنے خدا کے ساتھ جا کر  
لڑو، ہم اس جگہ بیٹھ کر تماشا دیکھیں  
گے۔

چہل سالہ قیام صحرا:-

اب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بالکل مایوسی ہو گئی تو انہوں نے اس بے رحم  
قوم سے علیحدہ ہونا چاہا:-

عليكم: وجعل فيكم  
انبياء وجعلكم ملوكا و  
انكم عالم يوت احد من  
العلمين: يا قوم ادخلوا  
الارض المقدسة التي  
كتب الله لكم ولا توفدوا  
علي ارباركم فتثقلوا  
فاسرين (٥: ٢٣)

پیغمبر پیدا کئے تھے، اب تم کو بادشاہ بنا رہے  
اور وہ عظمت عطا فرما رہے جواب تک کسی کو  
بجانب دی تھی۔ پس عزم اور ہمت کرو، اور ارض  
مقدس میں داخل ہو جاؤ۔ اس کی  
حکومت صرف تمہاری ہی قسمت میں لکھ دی  
گئی ہے، اور ہرگز بندوں کی طرح پیٹھ نہ  
بھیرو، اس کا نتیجہ بجز ناکامی و خسروی  
کے کچھ نہ ہوگا۔

لیکن یہ امتحان ایک ایسی قوم کے لئے سودمند ہو سکا جو صدیوں سے غلامی  
کی لعنت میں گرفتار تھی۔ بنو اسرائیل کی زندگی نے نہایت ایسا نہ جواب دیا:۔  
فالوا لیسو سی ان فیہا  
قوم اجبارین مرا سنا  
لن ندخلها حتی یخرجوا  
منہا فان یخرجوا منہا  
فان واخلون۔  
(٥: ٢٥)

ان لوگوں نے جواب دیا کہ اے موسیٰ علیہ السلام  
ارض مقدس میں ایک نہایت ہیبت ناک قوم  
رہتی ہے۔ ہم اس میں ہرگز داخل نہیں ہو سکتے  
وہ اپنے ساز و سامان اور طاقت سے ہمیں پس  
ڈالیں گے، جب تک کہ وہ ملک سے خود بخود نہ نکل  
جاتیں ہم اس کا رخ نہ کریں گے۔

اس واقعہ سے محض نہ اس پر جاہ و جلال کا منظر دکھانا مقصود نہ تھا بلکہ بنو اسرائیل  
کی تہذیب کوئی موقی ثنیت کو فحاشت الہی کی صورت میں قائم کرنا تھا، اور خلافت الہی کے  
تاقم کرنے کے لئے جس قسم کی شجاعت و درکار ہوتی ہے، اس کو صرف نور ایمان



# لطف اور نہ غازی شکری پاشا

ثبت امت بر جریح عالم دوام ما!

ایک چراغ سے ہزاروں چراغ روشن ہو جاتے ہیں۔ آگ کی ایک چمک سے  
بڑے بڑے آتش کدوں اور تلوروں کو شعلوں سے بھر دیتی ہے۔ ایک بیج  
عداسا خوں اور ہزاروں پھل پیدا کر دیتا ہے۔ بارانِ رحمتِ باری کا ایک  
شاداب دن، پوری فصل کو سرسبز کر دینے کے لئے کافی ہوتا ہے۔ موتی کا ایک  
برادانہ پورے ہاسکی عزت بڑھا دیتا ہے۔ ہیرے کا ایک درخندہ ٹکڑا پورے  
تاج کے حسن و جمال کے لئے بس کرتا ہے۔ کیوڑے کا ایک دخت پورے باغ کے  
معطر ہونے کے لئے۔ گلاب کا ایک قیمتی پھول پورے ایوان و منزل کیلئے اور تیشیل  
سادہ تر، ایک چراغ پورے کمرے کی روشنی کے لئے کافی ہوتا ہے!  
یہی حال قوموں اور ملکوں کا ہے۔ قوموں میں جب زندگی آتی ہے تو

قال رب اني لاعلم

الانفسى وراخى، فافوق

بيننا وبين القوم

الفاقيين (۵:۲۸)

حضرت موسیٰ نے کہا: خداوند! میں صرف اپنے

وجود پر اور اپنے بھائی ہارون پر ہی اختیار رکھتا ہوں

اپنی قوم کی زندگی اور روحانی موت کو کیا کروں؟

مجھ میں اور اس بدکار قوم میں علیحدگی کر دے

لیکن حکم الہی ہوا کہ اے موسیٰ! تم یا یونس کے لئے بیدار نہیں کئے گئے ہو،

تمہاری پیغمبرانہ استقامت کی طاقت کو ان مشکلوں کا مقابلہ کرنا چاہیے۔ بنی اسرائیل کو

موتوں کی غلامی نے جہاد فی سبیل اللہ کی مقدس راہ سے: آشنا کرو یا ہے مدد چھوٹی

چھوٹی راحتوں کے عاشق ہیں، بڑے مقصد کی راہ میں مصیبت اٹھانے سے جی

چراستے ہیں۔ غلامی کی زندگی کا لازمی نتیجہ ہے۔ پس اس سے نہ گھبراؤ اور انہیں

یہاں سے نکال کر کسی آواز و بے قید محراب، جابساؤ، وہاں کی فانی اور فطری

آفتاب و ہوا میں ایک زمانہ بسر کریں۔ عہد غلامی کی پرورش یا فتنہ نسل مٹ جائے

ایک نئی مستعد نسل پیدا ہو، پھر وہ راہ جہاد کی مشکلات کو برداشت

کر سکے گی۔

قال: فانها معصومة

عليهم اربعين سنة

يبتسمون في الارض فلا

تاس على القوم الفقيين

(۵:۲۹)

خدا نے کہا: بیت المقدس کا داخلہ ان کیلئے پالیس

سال تک حرام ہو گیا۔ اب اسی سرزمین میں وہ سرگرداں

رہیں گے۔ حصول عظمت میں یہ چهل سالہ تاخیر اپنی

نکی زندگی کا نتیجہ ہے۔ پس ایسے لوگوں کی عذریہ

مقتضیٰ افسوس نہیں کرنا چاہیے۔



یہ تاعدہ طبعی ہے کہ کوئی زمین خواہ کیسی ہی بنجر نظر آئے، اور خواہ کتنی ہی اسباب و وسائل کثرت کاری اور تربیت و پرورش زرعی سے محروم ہو، لیکن اگر اس کی قوت نشوونما بالکل معدوم نہیں ہوگئی ہے، تو اس کا کوئی نہ کوئی گوشہ سرسبز اور کمی نہ کمی کو نے میں کوئی بیج سربرآورد نظر آئے گا، اور ایسا ہونا اس امر کی دلیل سمجھا جائے گا، کہ گو اس زمین کو اپنے خزانہ ہائے نباتاتی کے ظہور کے وسائل حاصل نہیں، اور اسباب و ذرائع سے محروم ہو کر بنجر اور غیر شاداب سی ہوگئی ہے، تاہم اس کی قوت نشوونما اب تک آبادہ ظہور و ارتقار ہے۔ اور اگر وہ مقام کا ہاتھ اندازاں رحمت کی نظر میسر آجائے، تو فوراً اس کی حالت میں انقلاب عظیم ہو سکتا ہے !

بے شک یہی حال سرزمین حیات ملت کا بھی ہے۔ گو اس کی تمام سطح سرسبزی و شگفتگی کی جگہ، خشکی و وحشت کا منظر ہو، تاہم اگر کسی ایک گوشے میں بھی مسند سبز پتے اور شاخیں نظر آ رہے ہوں، تو ناامید نہ ہونا چاہیے اور سمجھنا چاہیے کہ اس کی قوت نشوونما ابھی تک فنا نہیں ہوئی اور وہ مقام کی محنت اور ہر کی کوشش اگر ساتھ دیں، تو کچھ بعید نہیں کہ یہی وحشت کدہ ارضی، ایک جنت سماوی بن جائے !



آج صدیوں سے سرزمین اسلام پر جو تنزل و انحطاط قلب و دماغ پر ملا ہے، اس کا منظر یقیناً درد انگیز ہے، لیکن اس با یوسی میں جو چیز امید دلانے والی ہے، وہ صرف یہ کہ بایں ہمہ، خشک سالی اور قحط کے آثار گو ہر طرف ہیں، مگر

ہزاروں افراد کے ذریعہ نہیں، بلکہ ہمیشہ سرچشمہ حیات ایک، یا ایک سے زیادہ چند نفوس قلیلہ و عدیدہ ہی میں ہوتا ہے۔ اس عالم کی زندگی قوموں سے ہے، مگر قوموں کی زندگی صرف اشخاص کے دم سے وابستہ ہے۔ سرزمین انسانیت میں جب ایک عمدہ بیج بار آور ہو کر سر اٹھاتا ہے، تو اس سے ضد ہاشاغیں بھڑکتی ہیں، اور ان میں ہزار ہا تروتازہ پھل لٹکنے لگتے ہیں۔

پس باغ کی زمین کی طرح، اس زمین کی شادابی کے لئے بھی بہت سی فلا دار اور بے اثر تجارتیوں کی ضرورت نہیں ہے، بلکہ صرف ایک ہی درخت کی۔ ایک ہی انسان چاہیئے جو انسان ہو، اور ایک پوری قوم اور ایک پورے ملک کو زندہ کر دے۔ اس عالم کی رونق اقوام کے دم سے وابستہ ہے۔ قومیں مرقی ہیں اور زندہ ہوتی ہیں۔ لیکن ان کی موت و حیات کے یہی معنی ہیں کہ پہلی صورت میں ان نفوس عالیہ سے خالی ہو جاتی ہیں، جن کے دم سے ان کی زندگی وابستہ تھی اور دوسری حالت میں ان کے اندر ایسے وجود قدسیدہ موجود ہوتے ہیں جو اپنی زندگی کے سرچشمے سے پوری قوم کے کثرت و اقبال کو سرسبز و شاداب کر دیتے ہیں۔

کیا نہیں دیکھتے کہ کتنے آدمی ہیں، جن کا مرنا قوموں کا مرنا ہوتا ہے، اور کتنے ہیں جو اپنے ظہور کے اندر ایک پوری قوم اور ملک کی زندگی کو پوشیدہ رکھتے ہیں؟

قیس سا پھر کوئی اٹھانہ بنی عام میں      فخر ہوتا ہے گھرانے کا سدا ایک ہی شخص

# اسیرانِ جنگ

①

یورپ نے جب کبھی اپنے تمدنی احتیاجات کا افسانہ دنیا کو سنایا ہے، تو اس کے با اثر بنانے کے لئے ”اسلام“ اور ”غلامی“ کی داستانِ پارینہ کو بھی ضرور دہرایا ہے۔ حالانکہ اس آسمان کے نیچے صرف اسلام ہی ایک ایسا لفظ ہے جس کے ساتھ ”غلامی“ کا لفظ کسی حالت میں بھی جمع نہیں ہو سکتا۔ واللہ اعلم انہم لکذبون!

لیکن اس کے متعلق پہلا سوال یہ ہے کہ کیا اسلام ہی اس بدعتِ کینہ کا موجد ہے؟ کیا دنیا کی دوسری تہذیبِ قومیں فاتحانہ حوصلہ مند یوں کے جوش میں گلا کاٹنا جانتی تھیں لیکن گلے میں طوق؟ انسانیں جانتی تھیں؟ دنیا کی قدیم تاریخ اس سوال کا جواب نہایت ایسا نہ اور عجلہ جنگِ الفاظ میں دیتی ہے۔ گذشتہ قومیں اسیرانِ جنگ کو ایسا مجرم خیال کرتی تھیں جن کی حمایت کوئی قانون نہیں کر سکتا

زمین اب تک بخر اور شور ثابت نہیں ہوتی ہے۔ یہ ضرور ہے کہ وہ زمانہ شاداب اور وہ موسم خوشیز اب چلا گیا، جب ہماری زمین کے ایک ایک ذرے سے ناموران عالم اور ابطالِ ملت اٹھتے تھے، اور دنیا کی تاریخ کے بڑے سے بڑے صفحوں پر قابض ہو جاتے تھے۔ تاہم اب بھی جب کبھی اسباب و وسائلِ ظہور جمع ہو جاتے ہیں تو کہیں نہ کہیں سے عداائے ابطال و امجاد کالوں میں آ جاتی ہے اور عالمِ اسلامی کا کوئی نہ گوشہ اوصاف و خصائل گرا نہایہ کا نمونہ پیش کر دیتا ہے۔ اور اس طرح یقین ہو جاتا ہے کہ زمین کی قوتِ نشو و نما اب تک معدوم نہیں ہوتی اور یا اس وقتوں کے وقت میں ابھی دیر ہے۔ اب بھی اگر اس زمین کی درستگی کی جائے اور وسائلِ زراعت ہتیا ہو جائیں تو اس کا چپہ چپہ گہرائے عطر بیز اور درخت پائے شاداب سے بہہا سکتا ہے۔

وَمَلَأَ بِالْعِلْمِ تِلْكَ الْأَرْضَ	اس لئے کہ اللہ اور اس کی پراسرار قوتیں
وَأَنَّهُ يَحْيِ السَّمُوتِ	برحق ہیں اور اس لئے کہ وہ مردوں کو زندہ
وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ	کر دیتا ہے، اور نیز اس لئے کہ وہ ہر شکل سے
(۷:۲۲)	مشکل بات پر قادر ہے۔

فیعن روح القدس اربا زبد فرما ید  
دیگراں ہم بکنند آنچہ مسیحای کرد



و تمدن کے دربار میں یہ عذر کر دیا کہ یہ لوگ پہلی بار ہا کر دئے گئے تھے، انہوں نے پھر دوبارہ جنگ میں شرکت کی، اور یہ خونریزی اسی جرم کا نتیجہ ہے، لیکن یہ عندنا قابل قبول ہوا، اور اس وحشیانہ طرز عمل پر عام نکتہ چینی کی گئی۔ اس کے بعد رحمِ دل کے جذبات نے رفتہ رفتہ اس قدر ترقی کی کہ قیدیوں کی جلا وطنی کو ہی تہذیب کے خلاف سمجھی گئی۔ یہاں تک کہ جب روس نے فریچ قیدیوں کو سائبیریا کی طرف جلا وطن کر دیا تو اس پر بھی سخت اعتراضات کئے گئے۔

لیکن قدیم علمائے سیاست میں اب بھی یہ امر مختلف فیہ رہا کہ اسیرانِ جنگ کے ساتھ اس قسم کا وحشیانہ سلوک جائز ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اب اگرچہ بہت سے بحث مباحثہ کے بعد یہ اختلافات مٹ گئے ہیں، اور زمانہ حال کے مفکرین نے یہ متفقہ فیعلہ دے دیا ہے کہ اسیرانِ جنگ کو ایک محدود زمانے تک کیسے اگرچہ شرکتِ جنگ کے خوف سے قید رکھا جا سکتا ہے، لیکن ان کو پہچنا، قتل کرنا، غلام بنانا، کسی قسم کا غرر پہنچانا، کسی حال میں بھی جائز نہیں۔ تاہم یہ مسئلہ اب بھی مختلف فیہ ہے کہ اگر قیدی خود فوج کے کسی سپاہی، یا جنرل کو غرر پہنچائے، یا اس کو عرصہ میں رکھنا ناممکن ہو جائے، تو ایسی حالت میں اس کا قتل جائز ہے یا نہیں؟ بلوئشکی اور ہافز نے جواز کا فتویٰ دیا ہے، لیکن عموماً دربابِ سلطنت کی رائے یہ ہے کہ اس حالت میں بھی قیدی کو بالکل رہا کر دینا چاہیے۔ اگر کوئی جنرل کسی شہر یا گاؤں کو اپنے قبضہ میں نہیں رکھ سکتا تو اس کو جلا دینے یا برباد کرنے کا حق اسے حاصل نہیں ہو جاتا پھر جان تو اینٹ پتھر کے ڈھیر سے زیادہ بیش قیمت اور عزیز ہے، پس صرف

تھا۔ اور اس لئے عموماً انھیں نہایت بے رحمی کے ساتھ ذبح کر دیا جاتا تھا۔  
 چنانچہ جنگ کے قیدیوں کے متعلق اشوری، فنیقی، مصری اور یہودی  
 قوموں کا طرز عمل یہی تھا۔ بلکہ ان کا دستِ تطاول کبھی کبھی آزاد رعایا کی شاہ رگ  
 تک بھی پہنچ جاتا تھا۔ فرعون نے بنو اسرائیل کے بچوں کو اسی ظالمانہ طرز عمل  
 کی بناء پر ذبح کرنا شروع کیا تھا۔ ایک مدت کے بعد خود غرضی نے اس  
 ظالمانہ نظام میں ایک نیا انقلاب پیدا کیا، یعنی قتل کی جگہ غلام بنانے کا رواج  
 ہو گیا جو فاتح و مغتوح دونوں کے لئے قتل سے بہر حال بہتر تھا۔ سب سے پہلے  
 رومانی نے اس کی ابتداء کی۔ ابتدا میں جو سپاہی جس شخص کو گرفتار کرتا وہی اس  
 کا مالک ہو جاتا، مگر چند دنوں کے بعد سلطنت رومانی نے ان کی ملکیت اپنے  
 ہی لئے مخصوص کر لی۔

لیکن روم نے قرون وسطیٰ میں پھر اسی وحشتِ قدیم کی تجدید کی، اور  
 اسیرانِ جنگ کی گردنیں غلامی کے طوق سے نکل کر تہ تیغ آ گئیں۔ ساتھ ہی سلطنت  
 کو اسیرانِ جنگ کے متعلق بیع اور غلامی کا بھی عام اختیار حاصل ہو گیا۔  
 اس کے بعد خود غرضی نے ایک اور قدم آگے بڑھایا، یعنی فدیہ لینے کا  
 رواج پڑا۔ اس کی بدولت بہت سے جنرل دولت مند ہو گئے۔ اس اصول کو  
 اس قدر ترقی ہوئی کہ فدیہ کی صورت نے ایک مستقل تجارت کی صورت اختیار  
 کر لی، اور قیدیوں کے مختلف گروہوں کا خاص خاص نرخ مقرر کیا گیا۔  
 لیکن اخیر زمانہ میں بونا پارٹ نے یافہ میں دو ہزار قیدیوں کو قتل کر کے قدیم  
 خونیں منظر کو پھر نئے آب و رنگ کے ساتھ دنیا کے سامنے پیش کیا اور تہذیب



اب وہ قانون بن کر مکمل صورت میں دنیا کے سامنے آگیا ہے، اور کہا جاتا ہے کہ تمام مہذب سلطنتیں اس پر عمل کر رہی ہیں۔ اسیرانِ جنگ کے متعلق اسلام کا جو طرزِ عمل تھا، اس پر نظر ثانی ڈالنے سے پہلے اس قانون پر نگاہ ڈال لینی چاہیے۔

## موجودہ قانون اسیرانِ جنگ:-

اس قانون کے نتائج و دفعات حسب ذیل ہیں:-

۱۔ اسیرانِ جنگ کی آزادی کو عرفِ اس قدر محدود کیا جاسکتا ہے کہ وہ

اپنی فوج میں نہ جاسکیں، اس کے علاوہ نہ تو ان کو کوئی سزا دی جاسکتی

ہے، نہ ان کی توہین کی جاسکتی ہے، اور نہ ان پر آب و دانہ بند کیا جاسکتا ہے۔

۲۔ قیدی کو فاتح کے خوچی نظام کا پابند ہونا پڑے گا۔ اگر اس نے خلاف ورزی کی تو خوچی عدالت سزا دے سکے گی۔

۳۔ قیدیوں کے اسباب سے کسی قسم کا تعرض نہیں کیا جاسکتا، نہ ان کے بدن

سے کوئی کپڑا اتارا جاسکتا ہے، نہ ان کے جیب سے کوئی رقم نکالی جاسکتی

ہے، اور نہ ان کے زیوروں کو ہاتھ لگایا جاسکتا ہے، بوقتِ اضطرار سزا دے

اگر اس پر عمل ناممکن ہو جائے، تو اس حالت میں بھی ضرور ہے کہ واپسی

کے وقت ان چیزوں کو لازمی طور پر واپس کر دیا جائے، جو ان سے علیحدہ

کی گئی ہیں، لیکن حسنِ سلوک کے طور پر افسروں کو تلوار واپس کر دی جاتی

ہے اور اب اس کا عام رواج ہو گیا ہے۔

۴۔ قیدی کو کسی محفوظ شہر یا قلعہ یا چھاؤنی میں رکھے جاتے ہیں۔ ان کے

اس عذر کی بناء پر کہ قیدی قابو میں نہیں رہتا، اس کا قتل کسی طرح جائز نہیں ہو سکتا۔

عام قیدیوں کے متعلق موجودہ قانون جنگ نے یہ فیاضانہ وسعت حاصل کی ہے۔ لیکن جب وزراء و سلاطین و اُمراء دشمنی کے ہاتھ آجاتے ہیں، اور وہ بھی قیدی ان جنگ میں محسوب ہوتے ہیں، تو اس کی فیاضی کا دائرہ پُور وسیع ہو جاتا ہے، اور ان کے ساتھ عام قیدیوں کی طرح برتاؤ نہیں کیا جاسکتا، چنانچہ عموماً تمام سلطنتوں نے ان کے حفظ مراتب کا خیال رکھا ہے۔ جرمنی کی فوجوں نے جب سیدان میں نپولین ثالث شاہ فرانس کو گرفتار کیا تو اس کی انتہا نہایت شریفانہ سلوک کیا تھا، اور اس کے رہنے کے لئے ایک خاص محل غالی کرا دیا تھا۔ روس نے بھی امیر شامل چرکسی کی عزت و توقیر کو قائم رکھا تھا، اور باگریزوں نے اگرچہ جویرہ ہیلانامیں نپولین کے ساتھ اچھا برتاؤ نہیں کیا، لیکن زولروں کے سردار اور ژانسل کے جنرل کروئچی کے ساتھ حالت قید میں وہ بھی نہایت عزت و احترام کے ساتھ پیش آئے تھے۔

لیکن تمدن و تہذیب کی وسعت کے ساتھ جنگ کی خونی چادر کا دامن بھی وسیع ہوتا گیا، اور اس کے تمام نتائج کی ترقی کے ساتھ قیدیوں کی تعداد میں بھی غیر معمولی اضافہ ہو گیا، چنانچہ پہلی جنگ جرمنی و فرانس میں صرف فرانسیسی قیدیوں کی تعداد تین لاکھ پینتالیس ہزار تک پہنچ گئی تھی جن میں ۱۱۶ ہزار بھی شامل تھے۔ اس بنا پر اسیران جنگ کے متعلق ایک خاص قانون بنانے کی ضرورت محسوس ہوئی۔

البتہ اب اسکی نگرانی سختی کے ساتھ کی جائے گی۔

لیکن اگر قیدی بھاگنے کی سازش کر لیں اور اس کا راز طشت از بام ہو جائے، تو پھر ان کو ہر قسم کی سخت سزا یہاں تک کہ پھانسی بھی دی جاسکتی ہے۔

۹۔ کوئی قیدی دوسرے قیدی کا ذمہ دار نہیں ہو سکتا۔ اسی لئے اگر کوئی قیدی بھاگ جائے تو اس کے دوسرے ساتھیوں سے باز پرس نہیں کی جاسکتی۔

۱۰۔ اگر قیدی عدم شرکت جنگ کا حتمی وعدہ کر لیں تو ان کو اتنا نئے جنگ میں بھی رہا کیا جاسکتا ہے، اور وہ اپنے وطن واپس جا کر دوسرے سیاسی مشاغل میں مصروف ہو سکتے ہیں، نیز دوسرے ملکوں سے جنگ بھی کر سکتے ہیں بشرطیکہ وہ ملک اس سلطنت کا حلیف نہ ہو، جس نے ان کو رہا کیا ہے۔ لیکن اگر قیدیوں نے بدعہد کی تو اس جرم میں پھانسی تک دی جاسکتی ہے۔ قیدی جس حکومت کی رعایا ہیں اگر وہ فوج کے اخلاقی حقوق کا بھی لحاظ رکھتی ہے، تو انھیں خدمت فوج سے شرفیٰ کر دے گی، اور اگر اس کا قانون اس قدر فیاض نہیں ہے، تو قیدیوں کو وظائف عسکری سے انکار کرنے پر مزاد دے سکتی ہے، بایں ہمہ اخلاقی حیثیت سے ایسا نہیں کرنا چاہیئے۔ ولایات متحدہ امریکہ نے اس مسئلہ میں دوسرا طرز عمل اختیار کیا ہے۔ یعنی اگر وہ قیدیوں کے قول و قرار کا احترام نہیں کر سکتی، تو انھیں قیدی بنا کر اس حکومت کے پاس واپس کر دیتی ہے، جس نے ان کو رہا کیا

کے لئے ملک محدود مقام متعین کر دیا جاتا ہے، اس میں سیر و تفریح کی بھی اجازت دی جاسکتی ہے۔ لیکن گھنٹے کے وقت فوراً حاضر ہو جانا چاہیے۔

۵۔ افسروں کو عام قیدیوں سے زیادہ آزادی دی جاتی ہے۔ قیدیوں کو بچھا جانے کے خوف سے یا قانون جنگ کی خلاف ورزی کرنے پر جیل خانے میں بھی قید کیا جاسکتا ہے، لیکن ان کو بھروسوں سے عہدہ رکھا جائیگا۔

۶۔ اگر متخاصمین میں شرائط مقرر ہو گئے ہیں تو ان کے مطابق کھانے پینے کے بارے میں قیدیوں سے عہدہ سلوک کیا جائے گا۔ لیکن اگر اس قسم کے شرائط مقرر نہیں ہوئے ہیں تو جو خوراک فاسخ کی فوج کو ملتی ہے وہی قیدیوں کو بھی دی جائے گی، اور صلح و مبادلہ کے وقت یکم مصارف کا بار فاسخ ہی کے فرائض پر ہوگا۔

۷۔ دیانت اور شرافت کا اقتضایہ ہے کہ قیدی کو اپنے ملک و قوم کے خلاف شریک جنگ ہونے پر اور اپنی فوج یا اپنے وطن کے افتادہ کرنے پر مجبور نہ کیا جائے۔ البتہ قیدیوں سے اس قسم کے آسان کام لئے جاسکتے ہیں جو سخت تکلیف دہ اور خطرناک ہوں، اور جنگ سے غیر متعلق ہوں نیز فوجی عزت کو ان سے عہدہ نہ پہنچے۔

۸۔ قیدیوں کا بھاگ جانا کوئی جرم نہیں ہے، البتہ ان کے گرفتار کرنے کی ہر ممکن تدبیر اختیار کی جاسکتی ہے۔ یہاں تک کہ غالباً فرار میں کوئی بھی لیردی جاسکتی ہے۔ لیکن اگر وہ بھاگ کر اپنی فوج سے مل گیا اور دوبارہ گرفتار ہو گیا، تو اس جرم پر کہ پہلے بھاگ گیا تھا، کوئی مزید سزا نہیں دی جاسکتی

سوئٹزرلینڈ کی آخری بین الاقوامی کانگریس نے اپنا ایک پروپازیشن اس کی تکمیل میں خرچ کیا ہے۔

اس قانون کو پیش نظر رکھ کر اب چاہیے کہ ہم اسلام کے اس طرز عمل اور سلوک کی تفتیش میں نکلیں جو اس نے اسیران جنگ کے ساتھ کیا ہے اور جس سے ہم ایک "اسلامی قانون اسیران جنگ کا اتسناط کر سکتے ہیں۔ لیکن اس کے لئے ضروری ہے کہ ایک مختصر اور اجمالی نظر عرب جاہلیت کی حالت پر بھی ڈال لی جائے۔ کیونکہ اسلام کا مبداء ظہور وہی ملک، اور وہیں کی آب و ہوا کی نشوونما تھی۔

### اہل عرب اور اسیران جنگ :-

اسلام کے زمانے تک اگرچہ ہندو قوموں میں فدیہ لے کر اسیران جنگ کے رہاگودیتے کا رواج ہو گیا تھا، لیکن عموماً ایک انتقام کہیں عرب جاہلی، بعض دکن کے جذبات پر مال و دولت کو قربان کر دیتا تھا۔ چنانچہ ایک عورت کو جب معلوم ہوا کہ اس کا بھائی عمرو اس کے دوسرے مقتول بھائی کو خوں بہا لے کر صلح کرنا چاہتا ہے، تو اس نے طنز آمیز لہجے میں انتقام لینے پر بیٹے کو اشتعال دلایا :-

وخرج عنك عمروان عمروامسالہ

وخل بطن عمرو غیر مشبر لمطعمہ

عمرو کا ذکر نہ کرو، وہ تو آمادہ صلح ہے۔ عمرو کا پیٹ ہے تو بانٹ بھرا کر

پھرنی نہیں بھرتا، اس لئے ودیت لینا چاہتا ہے۔

ہے۔ اگر اس نے قیدی بنانے سے انکار کر دیا، تو پھر اس پر اس معاہدہ کی پابندی باقی نہیں رہتی۔

۱۱۔ قندلوں کے مبادلہ سے قید کی پابندیاں اٹھ جاتی ہیں، اور قیدی بالکل آزاد ہو جاتے ہیں۔ مبادلہ بالکل اختیاری ہے، اور رہائشہ قیدیوں کے متعلق بہ صراحت طے کر لینا چاہیئے کہ وہ دوبارہ فوج میں شامل ہو سکیں گے یا نہیں؟

مبادلہ میں قیدیوں کے مدارج کا لحاظ رکھنا پڑتا ہے۔ افسر کا افسر کے بدلے میں، زخمی کا زخمی کے بدلے میں، مریض کا مریض کے بدلے میں، مبادلہ کیا جاسکتا ہے۔ نیز ایک افسر کا مبادلہ متعدد چھوٹے درجے کے سپاہیوں کے عوض کیا جاسکتا ہے۔

۱۲۔ اختتام جنگ کے ساتھ ہی قید کی مدت بھی ختم ہو جاتی ہے اور تاؤن جنگ یا کسی دوسرے مال کے معاوضے میں قیدی رہا کر دیئے جاتے ہیں۔  
 داتاریخ علم الحقوق مصطفیٰ رشید پاشا

(۲)

گذشتہ نمبر میں ان قوانین و دفوات کا خلاصہ ہم درج کر چکے ہیں۔ جو اسیرانِ جنگ کے متعلق آج یورپ کے اعداد تمدن و تہذیب کا بشرطیکہ موجودہ عالمگیر جنگ کے بعد یہ اعداد باقی رہا ہو (سدرۃ المنتہیٰ ہے، اور جس سے زیادہ وہ اور کچھ نہیں کر سکتا۔ یہ دفوات گذشتہ چالیس سال کے اندر بتدریج قرار پائے ہیں، اور

خابر ابا القہاب عیا مسبا یا  
 وابت بالملوک مصنفہ منا  
 یعنی عام لوگ تو بال غنیمت اور معمولی قیدیوں کو لے چلے، مگر ہم بادشاہوں  
 کو جھکڑیاں پہنا کر لائے۔

ننڈیوں کے ساتھ اس سے بھی زیادہ وحشیانہ برتاؤ کیا جاتا تھا۔ یہاں  
 تک کہ قید کی حالت میں ان سے ہر قسم کا تمتع جائز سمجھا جاتا تھا۔ عمرو بن عمرو نے جب  
 قبیلہ بنو عیس کے بہت سے قیدی گرفتار کئے تو ایک نو فیز لڑکی سے ناجائز تمتع  
 بھی کیا۔ اسی بنا پر فرقہ شویبہ نے یہ فرقہ عرب کا دشمن تھا عرب پر اھل طائب  
 کا الزام لگایا ہے۔ کیونکہ وہ قیدی عورتوں سے جبراً علاتق پیدا کرتے۔ صاحب  
 عقد الفرید اور ابن قتیبہ نے اسے بالتفصیل لکھا ہے۔

اسلام اور اسیران جنگ :-

اسلام دنیا میں آیا تو پہلے موکرہ جہاد میں اس کے سامنے اسیران جنگ  
 مسئلہ پیش ہوا۔ چنانچہ غزوہ بدر میں آنحضرت علی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ستر قیدی  
 پیش کئے گئے، تو ان کے بارے میں آپ نے حضرت ابو بکر سے مشورہ کیا۔ انھوں نے  
 ندیہ لے کر ہاکر دینے کی رائے دی۔ لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے احتوان  
 کیا۔ انھوں نے کہا کہ دشمنان حق کو ندیہ لے کر چھوڑنا کیسا باہر مسلمان شخص کو چاہیے  
 کہ خود اپنے ہاتھوں سے اپنے کافر عزیزوں کو قتل کر کے محبت حق کا ثبوت دے

---

۱۔ اس حصے کے لئے بلوغ العرب۔ ذکر ایام العرب از ص ۶۱۔ تا ص ۸۳ کا  
 مطالعہ بہتر ہو گا۔ کیونکہ اس میں احوال جاہلیت کے اکثر مطالب یک جا کر دیئے ہیں۔



فان لستم تشاء واوتن بستم

فمشوا باذان النعام المعام

پس اگر تم لوگ خون کا انتقام نہیں لیتے، بلکہ خوں بہا لیتے ہو، تو جاؤ، برگ

ذلت و خواری کے ساتھ رسوا پھرو!

اس بنا پر اہل عرب سیرانِ جنگ سے فدیہ بہت کم لیتے تھے، اور اکثر نہایت

بے رحمی کے ساتھ قتل کر ڈالتے تھے۔ عرب کلاب میں جب کندہ کا سردار گرفتار ہوا

تو قیس بن عانسکم پہلے اپنی کمان سے اس کے دانت توڑ ڈالے، پھر اپنے سردار

نعمان بن حباس کے بدلے میں اسے قتل کر ڈالا۔ بنو ضیہ نے جب حرق غسانی اور

اس کے بھائی حبش بن دلف کو قید کیا تو فوراً دونوں کی گردن بار دی۔ عامر بن مالک

نے سعید بن زرارہ کے ساتھ اس قدر سختیاں کیں کہ وہ حالتِ قید ہی میں مر گیا۔ زمانہ

اسلام میں جناب کو بھی بنو عامر نے قید کر کے اسی طرح قتل کر دیا تھا۔

پھر اہل عرب اگر قیدیوں کے ساتھ کچھ فیاضی کرتے بھی تھے، تو وہ فیاضی یہ

تھی کہ ذلت کا ایک داغ دے کر انھیں رہا کرتے۔

عون بن احوص نے معاویہ ابن جوں کو رہا کیا تو پیشانی کے بال کاٹ کر

رہا کیا۔ قبیلہ بنو ربوع نے جب عرب کے مشہور بادشاہ منذر بن السہام کے بیٹے

قابوس کو ایک سر کے میں قید کر لیا، تو اسی قسم کا ذلت آمیز برتاؤ کیا۔

آج ہندو دنیا حالاتِ قید میں بادشاہوں کے ساتھ شریفانہ برتاؤ

کرنے پر فخر کرتی ہے، لیکن اہل عرب ان کی تذلیل و تحقیر کو اپنا ایہ ناز سمجھتے تھے اور

یہی عرب کی اصلی فطرتِ حریت ہے۔ چنانچہ عرب کا مشہور شاعر عمرو بن کلثوم کہتا ہے۔



فِي الْغَنَاءِ قَبْلَ أَنْ تَحُلَّ  
لَهُمْ فَأَتَى اللَّهَ: لَوْلَا كُنْتُ  
مِنَ اللَّهِ لَمَسَكْتُ فِيمَا اخَذْتُمْ  
عَنْ أَبِي عَزِيمٍ رَوَاهُ تَرْذِي كِتَابُ  
التَّضْيِيقِ ص ۵۳

حلال ہونے سے پیشتر ہی لوگوں نے لوٹنا  
شروع کر دیا۔ اس پر خدا نے یہ آیت نازل  
فرمائی کہ اگر خدا کا حکم پہلے سے نہ ہو چکا ہوتا تو  
جو کچھ تم نے لوٹا ہے اس کی پاداش میں تم پر  
بڑا عذاب نازل ہوتا۔

یہی وجہ ہے کہ آیت کی تفسیر میں بر بنا احادیث صحیحہ ہمارا مسلک عام غفرین  
کی راہ سے الگ ہے۔ اور اس کی پوری تحقیق سورہ انفال و توبہ کی تفسیر سے  
معلوم ہو سکے گی۔

غزوہ بدر کے بعد آنحضرت علی اللہ علیہ وسلم کا جو طرز عمل رہا، اس سے  
بہت ثابت ہوتا ہے کہ اس آیت نے فدیہ پر کوئی اثر نہیں ڈالا۔ چنانچہ آپ نے  
غزوہ بنی مطلق میں تمام اسیران جنگ کو فدیہ لے کر چھوڑ دیا تھا۔  
فدیہ کا مقصد۔

اسلام اگرچہ فدیہ کا موجد نہ تھا، بلکہ زمانہ قدیم سے جو رسم چلی آتی تھی وہی  
جاری رہ گئی تھی۔ ہاں ہمہ اسلام کا طرز عمل اس معاملہ میں تمام دنیا سے مختلف  
تھا۔ اعمال کے نتائج کا اثر خود عمل سے نہیں ظاہر ہوتا بلکہ نیت سے ظاہر ہوتا  
ہے۔ مختلف نیت سے ایک ہی عمل کا نتیجہ مختلف صورتوں میں ظاہر ہو سکتا ہے  
گذشتہ قوموں نے فدیہ کی جو رسم قائم کی تھی اس سے اسیران جنگ پر احسان  
تو ضرور ہو جاتا تھا۔ لیکن وہ بالکل عارضی تھا۔ انھوں نے اسے مال و دولت

لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی رائے پر عمل فرمایا اور فدیہ لے کر تمام قیدیوں کو رہا کر دیا۔

مفسرین کرام کے نزدیک حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہی کی رائے صحیح تھی۔ وہ کہتے ہیں کہ اسی بناء پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طرز عمل پر فدانے یہ عتاب آمیز آیت نازل فرمائی۔

ماکان لنبی ان تکون  
لہ اسری حتی یشخص  
فے الارض ترمیدون عرض  
الانیا والتبیرید  
الاخرة واللہ عزیز  
حکیم۔ لولا کتب من  
اللہ سبق لمسکم فیما  
اخذتم عند اب عظیم  
فکلوا مما غنمتم حلالا  
طیباً والتقواللہ ان اللہ  
غفور رحیم (انفال)  
کے بھوکے لئے قیدی بنانا اس وقت تک کیلئے  
جائز نہیں جب تک کہ وہ فرض جہاد کو پوری  
طرح ادا نہ کر لے۔ تم لوگ دنیاوی مال و دولت  
کے بھوکے ہو اور فدا تو صرف آخرت کا ثواب  
چاہتا ہے۔ وہ غالب اور حکیم ہے اور خدا کا  
حکم پہلے سے نہ ہو چکا ہوتا تو جو مال تم نے لیا  
ہے اس کی پاداش میں تم پر بڑا سخت عذاب  
نازل ہوتا مگر اب جو کچھ مال غنیمت تم نے لوٹا  
ہے اس کو حلال اور پاک چیزوں کی طرح کھاؤ  
بلشبہ اللہ بڑا معاف کرنے والا اور رحم  
کرنے والا ہے۔

لیکن تفسیر کی ایک روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ اس آیت کو اسیرانِ بدر کے  
فدیہ سے کوئی تعلق نہیں، بلکہ وہ مالِ غنیمت کے متعلق نازل ہوئی ہے۔  
فلما کان یوم بدر وقعوا  
جب محرم بدر پیش آیا تو مالِ غنیمت کے

کسی! الی معا و غنہ کے آزاد کر دیا کرتے تھے۔ قبیلہ بنو مطلق کے بعض اسیران جنگ سے اگر آپ نے غدیہ لیا، تو قیدیوں کا ایک گروہ بلا معا و غنہ بھی رہا کر دیا۔

وكان منهم من عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم، ومنهم من افتدى فلم يبق امرأة من بنى المصطلق الا رحمت الى اقومها۔ (طبقات ابن سعد، جلد ۲، ص ۲۲۱)

ان کے بعض قیدیوں کو آپ نے امانتدار بنا کر دیا اور بعض سے غدیہ لیا۔ اس طرح بنو مطلق کی ہر گرفتار شدہ عورت اپنی قوم میں واپس چلی گئی۔ اور ایک عورت بھی نہ بچی جو قید میں رہ گئی ہو۔

غزوہ دومۃ الجبذل:-

غزوہ دومۃ الجبذل میں تقریباً ایک سو پچھتے اور عورتیں قید کر لی گئی تھیں لیکن جب ابو زید مسلمان ہو کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان کے ہا کرنے کی درخواست کی، تو آنحضرت علی اللہ علیہ سلم نے حضرت علی کے ذریعہ حضرت زید بن عارثہ کو حکم دیا:-

ابن تعبلی بینہم و بین ان کی عورتوں کو بالکل آزاد کر دو۔

حرمہم (ابن سعد، جلد ۲، ص ۲۲۱)

بنی تمیم و ہوازن:-

غزوہ بنی تمیم میں صحابہ گیارہ عورتوں اور تیس بچوں کو گرفتار کر لائے۔ آنحضرت

جیت کرنے کا ایک ذریعہ بنالیا تھا۔ قدیم قوموں میں بہت سے جنرل اسی کی بدولت  
 دولت مند ہو گئے۔ لیکن اسلام نے اس کا دائرہ صرف رہائی کے احسان تک  
 ہی محدود کر دیا۔ چنانچہ کفار نے جب ایک سردار کی لاش کو فدیہ دے کر واپس  
 لینا چاہا تھا تو آنحضرتؐ نے عفاف انکار کر دیا تھا۔ اسلام نے اگر فدیہ کو مالی فائدہ  
 حاصل کر لے کا ذریعہ بنایا ہوتا تو فدیہ لے کر لاشوں کو واپس کرنا زندہ انسانوں  
 کی واپسی سے زیادہ آسان اور بے غم تھا۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے سیرین  
 بدر کے متعلق فدیہ لینے کا جو مشورہ دیا تھا اس سے عرف مالی فائدہ اٹھانا  
 مقصود تھا۔ چنانچہ انھوں نے صاف عفاف کہہ دیا تھا کہ اس سے فوجی مصارف  
 میں مدد ملے گی۔ پس اس آیت کا وہی شان نزول تسلیم کر لیا جائے جس کو  
 حضرات مفسرین کرام نے بتایا ہے، تو اس سے بھی عرف یہی نتیجہ نکلتا ہے  
 کہ فدیہ کو دنیاوی فوائد کے عامل کرنے کا ذریعہ نہیں بنانا چاہیئے۔ چنانچہ  
 خدا خود کہتا ہے:-

تریدون عرض الدنيا  
 واللہ یزید الاخرة  
 تم دنیاوی فوائد چاہتے ہو، اور خدا تمہارے  
 لئے آخرت کا ثواب پاتا ہے۔

لیکن اس سے فدیہ لے کر بطور احسان رہا کر دینے کی نفی لازم نہیں آتی،  
 اور دراصل اس مبحث سے اس آیت کو کوئی تعلق ہی نہیں۔  
 مگر اسلام کا دریا ئے کرم ان خس و غماشاک کا بھی پابند نہیں ہو سکتا تھا  
 آنحضرتؐ نے اگرچہ بعض موقعوں پر فدیہ قبول کر لیا تھا، لیکن آپؐ علمو! قیدیوں کو بغیر

جئے کئے ہیں اور وہ گرفتار ہو کر آئے ہیں، کفار مکہ کی ایک جماعت نے جو ۸۰ اشخاص سے مرکب تھی، عین نماز فجر میں آپ پر حملہ کرنا چاہا اور صحابہ نے ان کو گرفتار کر لیا۔ لیکن آپ نے ان کو بھی بغیر کسی مالی معاوضہ کے بلا تامل آزاد کر دیا۔

ہمد نبوت میں متعدد قبائل کے ڈاکوؤں نے ایک جتھہ قائم کر لیا تھا، اور عام طور پر ڈاکہ راستے پھرتے تھے۔ آپ نے ان کی گرفتاری کے لئے فوج بھیجی مگر جب وہ گرفتار ہو کر آئے تو سب کو آزاد کر دیا۔ چنانچہ عرب نے ان کو عقائد و آزاد شدہ کا خطاب دیا۔ آگے چل کر اسی نام سے انھوں نے ایک مستقل قبیلہ کی شکل اختیار کر لی، اور بہمد عمرو بن عاص مصر میں آباد ہو گئے۔  
واقعہ شمامہ بن اثال:-

مالی معاوضہ کی سب سے زیادہ توقع امراء اور رؤسا سے ہو سکتی تھی، اس لئے اگر اگر اسلام نے حصول دولت و مال کا ذریعہ بنایا ہوتا، تو وہ سب سے زیادہ امراء کے آگے اپنے دامن کو وسیع کرتا۔ لیکن اس نے امراء کو بھی ایسی طرح آزاد کر دیا، جس طرح وہ ایک غریب بدوی کو آزاد کر دیتا تھا۔ صحابہ کرام اہل پیامہ کے سرمد شمامہ بن اثال کو گرفتار کر کے لائے، اور مسجد کے ایک ستون سے باندھ دیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو اس سے پوچھا کہ تیرے پاس کیا ہے؟ اس نے کہا: اگر آپ قتل کرنا چاہتے ہیں تو میرے پاس رگوں میں خون ہے۔ اگر احسان کرنا چاہتے ہیں تو میرے پاس زبان شکر گزاری ہے، اگر آپ مال چاہتے

نے ان کو رملہ بنت عمارت کے گھر میں بند کر دیا، لیکن جب اس قیدی کے سردار آئے تو ان کو دیکھ کر قیدیوں نے رونا بیٹنا شروع کیا، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام قیدیوں کو ان کے ساتھ رہا کر کے واپس کر دیا۔

غزوہ ہوازن میں علاوہ بہت سے مال غنیمت کے ۶ ہزار ذن و مرد گرفتار ہوئے تھے۔ لیکن جب وہ لوگ مسلمان ہو کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور مال غنیمت کے واپس کرنے کی درخواست کی، تو آپ نے فرمایا: "مال اور قیدی دونوں واپس نہیں کئے جاسکتے۔ ایک کو اختیار کر سکتے ہو۔" ان لوگوں نے قیدیوں کو واپسی کے لئے انتخاب کیا۔ چونکہ تمام قیدی تقسیم کر دئے گئے تھے، اس لئے آنحضرت نے ایک خط لکھ دیا، جس کا مطلب یہ تھا:۔

”جو لوگ قیدیوں کو بخوشی واپس کرنا چاہیں وہ واپس کر دیں، لیکن اگر کچھ لوگ مالی مواضع چاہتے ہوں تو چاہیئے کہ صبر کریں۔ اس کے بعد میرے حصہ میں جو مال خمس کا آئے گا، میں اس میں سے ہر قیدی کے عوض ۱۶ اونٹ دے دوں گا۔“

لیکن تمام صحابہ نے قیدیوں کو بخوشی واپس کر دیا۔  
قاتلوں کے ساتھ سلوک :-

بعض حالتوں میں آپ پر دشمنوں نے کمین گاہوں سے نہایت خداعانہ

---

۱۔ طبقات ابن سعد۔ جلد ۲۰۔ ص ۱۱۱

۲۔ یہ واقعہ ابوداؤد، بخاری، مسلم، سب میں ہے۔

۳۔ ابوداؤد۔ جلد ۲۰۔ ص ۱۰۰

## آستانہ اسلام اور غلامانِ عرب :-

غلاموں کے ساتھ آنحضرت کے اس کو پانہ بتاؤ کی شہرت ہوئی، تو شہر مکہ کے بہتے غلام بھاگ بھاگ کر آپ کی خدمت میں آ گئے کہ آپ کے دامنِ کرم میں پناہ میں۔ ہر رنگ دیکھا کفار نے آپ کو خطا لکھا کہ۔ ان غلاموں کو آپ کے مذہب سے کوئی خوش اعتقادی نہیں ہے، صرف آزادی کی کشش ان کو آپ کی خدمت میں کھینچ لے گئی ہے۔ ”عجابہ نے بھی اس کی تائید کی اور کہا: کفار سچ کہتے ہیں۔ آپ ان کو واپس کر دیجئے۔ لیکن آنحضرت صحابہ پر سخت برہم ہوئے اور فرمایا: ”اب ان کو واپس نہیں کیا جاسکتا۔ یہ خدا کی راہ میں آزاد ہیں۔“ کفار کا بیان کیونکہ سچ ہو سکتا تھا، انہوں نے کہا کہ ان غلاموں کو اسلام سے کوئی خوش اعتقاد نہیں جو اس آستانہ کرم پر آزادی کے لئے آئے ہیں، لیکن اگر یہ سچ تھا کہ وہ آزاد ہونے کے لئے آئے تھے تو اس کا یہی مطلب تھا کہ وہ مسلمان ہونے کے لئے آئے تھے تو اس کا یہی مطلب تھا کہ وہ مسلمان ہونے کے لئے آئے تھے۔ کیونکہ اسلام اس کے سوا کیا ہے کہ وہ ہر طرح کے دماغی و جسمانی غلاموں کو آزاد کر دینے کے لئے ظاہر ہوا؟

## اسیرانِ بنو قریظہ :-

تمام غزوات میں آپ نے بظاہر رب کے زیادہ سخت بنو قریظہ کے ساتھ ہی تھی۔ جنہوں نے اپنے مختلف عہد و میثاق سے اپنے تئیں سخت سے سخت تشددات کا مستحق بنا دیا تھا، لیکن ان کے قیدی بھی آپ کے لطف و مراعات سے محروم نہ رہے آپ نے بہت سے قیدیوں کو آزاد کر دیا۔

۱۔ ابو داؤد جلد ۲۰ ص ۱۳۰ ۲۔ طبقات ابن سعد جلد ۲۰ ص ۹۲۰



ہوں، تو جس قدر مطلوب ہو آسانی دیا جاسکتا ہے۔ آنحضرتؐ سن کر واپس ہو گئے اور دوسرے دن پھر یہی سوال کیا، اس نے بھی اپنے پہلے ہی جواب کا اعادہ کیا۔ آپؐ بھی واپس گئے، تیسرے دن پھر وہی سوال کیا، اس نے پھر وہی جواب دیا۔ آپؐ نے حکم دیا کہ بلا کسی مواد غنہ کے اسے بالکل آزاد کر دو وہ آزاد ہو کر مسجد سے نکلا تو ایک کعبور کے درخت کے پاس جا کر پہلے غسل کیا پھر مسجد میں آکر کلمہ توحید پڑھا اور کہا:-

”اے محمدؐ (صلعم) خدا کی قسم دنیا میں میرے لئے تمہارے چہرہ سے زیادہ مکروہ چہرہ نہ تھا۔ لیکن آج مجھے آپؐ کے رخسارِ سب سے زیادہ محبوب نظر آتے ہیں۔ میرے نزدیک تمہارے مذہب سے زیادہ مبغوض کوئی مذہب نہ تھا، لیکن آج تمہارا دین مجھے تمام مذاہب سے زیادہ عزیز معلوم ہوتا ہے، میں تمہارے شہر سے زیادہ کسی شہر کو قابلِ نفرت نہیں سمجھتا تھا، لیکن آج تمہارا شہر مجھے تمام شہروں سے زیادہ دلفریب نظر آتا ہے۔ میں عمرہ کی غرض سے چلا تھا راستہ میں آپؐ کی فوج نے مجھے گرفتار کر لیا۔ اب آپؐ کا کیا حکم ہے؟“

آپؐ نے اس کو عمرہ ادا کرنے کا حکم دیا۔ لیکن جب وہ مکہ میں آیا تو اہل مکہ نے اسے طعنہ دینا شروع کیا کہ ”یہ گمراہ ہو گیا“ لیکن اس نے کہا: ”تم غلط کہتے ہو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مسلمان ہوا ہوں، پھر گمراہ میں ہوں یا تم؟ اب جب تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حکم نہ دیں گے، یا مہ سے مکہ میں گھبروں کا ایک دانہ بھی نہ آسکے گا۔“



عقائد سے بھی تعرض نہیں کیا۔ مدینہ میں یہود کے مذہبی اثر نے اس قدر وسوسہ حاصل کر لی تھی کہ اگر کسی عورت کے بچے زندہ نہیں رہتے تھے تو وہ نذر مانتی تھی۔ اگر اس کا بچہ زندہ رہے گا تو وہ اسے یہودی بنائے گی، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب یہود بنو نضیر کو حجاز طے کیا تو ان میں سے اس قسم کے بہت سے بچے تھے انصار نے ان کو روکنا چاہا، لیکن اس پر یہ آیت نازل ہوئی:-

لَا اكْرَاهُ فِي الدِّينِ قَدْرَ  
تَبْيِينِ الْحَقِّ مِنَ  
الْبَاطِلِ ۚ  
الْفِي ۙ

مبدأ ۱:-

مذہب میں اکراہ و جبر نہیں۔ بلاشبہ اب  
اب حق باطل کے مقابلہ میں بالکل واضح  
وروشن ہو گیا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قیدیوں کے ساتھ قیدیوں کا مبادلہ بھی کیا ہے۔ ابن سلمہ کا بیان ہے:-

”جب قبیلہ بنو فزارہ پر حملہ کیا گیا تو میں اس قبیلہ کی ایک عورت کو گرفتار کر لایا۔ اس کے ساتھ اس کی نو خیز لڑکی بھی تھی۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ امیر المومنین تھے۔ انھوں نے مال غنیمت کو تقسیم کیا تو وہ لڑکی مجھ کو ملی۔ میں اس کو مدینہ لے آیا۔ بازار میں حسن اتفاق سے آنحضرت کا سامنا ہو گیا۔ آپ نے اس لڑکی کو دیکھ کر فرمایا کہ اس عورت کو مجھ پر ہمد گردو۔ میں نے کہا: خدا کی قسم میں نے اب تک اسے ہاتھ نہیں ٹکایا ہے، اوصاف اس کو آپ کی تذکرہ کرتا ہوں! لیکن آپ نے اس لڑکی کو لے کر اہل مکہ کے پاس واپس بھیج دیا۔ اور کفار نے اس کے عوض میں سترہ

## قیدیوں کی ضروریات :-

دور جدید کے فیاضانہ قانون کی رو سے قیدیوں کے بدن سے زبرد باکپڑا نہیں اتارا جاسکتا، لیکن اسلام کی فیاضی نے صرف اتنا ہی نہیں کیا بلکہ خود قیدیوں کو کپڑا بھی پہنا دیا۔ غزوہ بدر میں جب حضرت عباس رضی اللہ عنہ آپ کے سامنے بہ نہ کھڑے ہوئے، تو آپ نے ان کو عبد اللہ بن سلول کی قمیص لے کر پہنائی۔ انسان اسی کا مداوہ تھا کہ آپ نے اس کے مرنے کے بعد اپنا کرتہ اس سے سن کے لئے دیا تھا۔ قبیلہ ہوازن کے قیدیوں کی تعداد تقریباً ۶ ہزار تھی، بسین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سب کو کپڑا پہنا کر واپس کیا۔

اسیرانِ جنگ کے جذبات کی رعایت :-

قید کی حالت میں جسمانی تکلیفوں سے زیادہ انسان کے جذبات کو صدمہ پہنچتا ہے، لیکن آج تک دنیا کی کسی قوم نے قیدیوں کے جذبات کا لحاظ نہیں کیا، صرف اسلام ہی ایک ایسا مذہب ہے جس نے جسم کے ساتھ قیدیوں کی روح کو بھی سکھ پہنچایا ہے۔ قید کی حالت میں وہ منظر نہایت درد انگیز اور رقت خیز ہوتا ہے جب بھائی بھائی سے، بیٹا باپ سے، شوہر بیوی سے، جبراً یکے غیر متعین مدت کے لئے جدا کر دئے جاتے ہیں۔ لیکن اسلام نے قید کی حالت میں ہمیشہ عزیزوں کی باہمی یک جائی سے ان کے لئے تسکین کا سامان مہیا کیا۔ جب حضرت علی نے ایک لونڈی کو اس کی لڑکی سے جدا کرنا چاہا تو آنحضرت نے ممانعت فرمائی تھی۔ یہ وجہ ہے کہ اسلام نے کبھی قیدیوں کے مذہبی جذبات و



## مسلمان قیدیوں کو رہا کروا لے

اس واقعہ سے ایک دوسرے اہم مسئلہ کا فیصلہ کیا جاسکتا ہے، آنحضرت کے زمانے میں اُمراء کے خاندان کو جو عورتیں گرفتار ہو کر آئیں، ان میں جویریہ اور صفیہ کے ساتھ آپ نے خود نکاح فرمایا چونکہ وہ اور باتوں کے ساتھ حسن و جمال میں بھی نہایت ممتاز تھیں، اس لئے یورپ اس کو بدگمانی کی نگاہ سے دیکھتے ہیں، لیکن واقعہ یہ ہے کہ آنحضرت قید کی حالت میں بھی نہ فحاشی کی عزت کا ہمیشہ لحاظ رکھتے تھے۔ صفیہ پہلے وحیہ کلبی کے حصہ میں آئی تھیں، لیکن وہ ایک امیرِ مروت کے خاندان کی چشم و چراغ تھیں، ظاہر ہے کہ ایک رعیت کے حفظِ مراتب کا وجہ لحاظ نہیں کیا جاسکتا تھا۔ جویریہ اپنے بدل آزادی کے لئے جس طرح پریشان حال پھرتی تھیں، وہ ان کے لئے بھی سخت توہین کا باعث تھا۔ اور صفیہ نے تو خود اس خیال کو ظاہر بھی کر دیا تھا، اس بنا پر آنحضرت نے ان کی اس ذلت کو گوارا نہیں کیا، اور خود ان کے ساتھ نکاح کر کے ان کی خاندانی عزت میں اور اضافہ کروا دیا۔ چنانچہ آپ کے طرزِ عمل سے خود صحابہ کو بھی اس کا احساس ہو گیا تھا۔ صفیہ کو ایک شخص نے یہ کہہ کر آنحضرت کی خدمت میں پیش کیا:-

یا رسول اللہ! آپ نے صفیہ کو جو حق اپن  
اخطب مروا قسریۃ و نصیر کی لڑکی ہے  
وحیہ جیسے معمولی شخص کے حوالے  
کیا ہے۔ لیکن وہ صرف آپ ہی کیلئے

مزدور ہے۔ ختم شد

یا نبی اللہ: اعطیت

وحیہ صفیہ بنتِ حنی

ابن اخطب سید قونیۃ

والنصیر، لا تصح الا

لکھنؤ ۵۵۵۵۵

